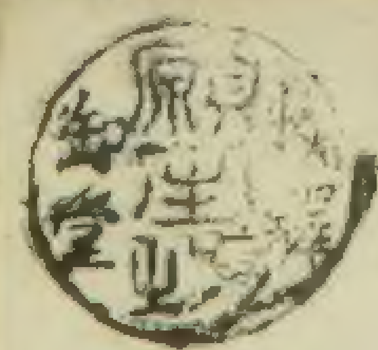
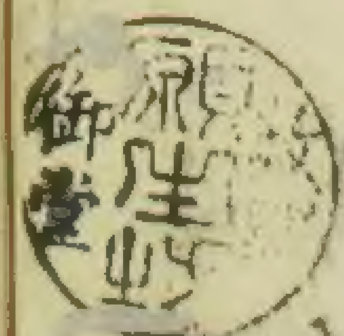
翻譯名義集

剥 伍六

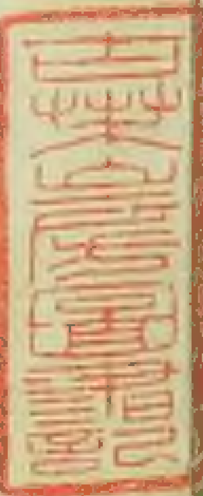



河州交野郡山上村
常称寺恵超



翻譯名義集卷第五

姑蘇景德寺普潤大師法雲　編



三德祕藏篇第四十九

此明玄云法身般若解脫是爲三常樂我淨是爲德無二生死爲常不受二邊爲樂是八自在爲我三業清淨爲淨章安疏云法身之身非色非無色非色故不可以形相見非無色故不可

以心想知。雖非色而色充滿十方。雖非非色亦不可尋求。即法身德般若德者非知非字亦非知非不字云云解脫德者非縛非脫非縛而縛非脫而脫云云哀歎品曰云何名為秘密之藏猶如伊字三點若並則不成伊縱亦不成如摩醯首羅面上三目乃得成伊三點若別亦不成伊我亦如是解脫之法亦非涅槃如來之身亦非涅槃摩訶般若亦非涅槃三法各異亦非涅槃我今安住如是三法為衆生故名入涅槃章安釋云若約昔教隱故名秘藏謂無常等覆於常等名秘密藏今經開顯如月處空清淨顯露不如昔教但以正法微妙不可思議絕名離相衆生不解名為秘密法界包含一切法用不可盡名之為藏今釋秘密藏文攝三一譬三點二譬三目三合以三德凡之三文一往而言是從事入理三點是文字此約言教

△見字體篇○三目是天眼此約修行△見譬喻篇○三德是佛師此即約理又是佛印印於教行九有言說與此相應即秘密教修習相應身秘密行證得相應是秘密理從我今安住下是第四結秘密藏安住三法是結三德入大涅槃結秘密占察經云復次彼心名如來藏所謂具足無量無邊不可思議無漏清淨之業以諸佛法身從無始本際來無障無礙自在不滅勝鬘經明二如來藏一空如來藏謂若離若脫若異一切煩惱藏二不空如來藏謂具過河沙不離不脫不思議佛法南岳止觀云一空如來藏以此心體平等妙絕染淨之相非直心體自性平等所起染淨等法亦復自性非有二不空如來藏所謂具有染淨二法以明不空淨法中復有二種一具足無漏性功德法二具足出障淨法染法亦二種一具足染性二具足染事淨

覺說題云應知二種約在纏出纏二義分之故
彼經云若於無量煩惱藏所纏如來藏不疑惑
者於出無量煩惱藏法身亦無疑惑也居式圓
覺疏云空如來藏即無住本不空如來藏即所
立法此二釋違南岳止觀又起信云一者如實
空以能究竟顯實故賢首釋云此以如實之中
空無妄染非謂如實自空此則如實之空以妄
空故遂能顯示眞理故云顯實二者如實不空
以有自體具足無漏性功德故賢首釋云此有
二義一異妄無體故二異恒沙有流煩惱故
佛性論偈云由客塵空故與法界相離無上法
不空與法界相隨圭山略疏三義釋藏一隱覆
名藏二含攝名藏三出生名藏又略鈔明五種
一如來藏在纏含果法故二自性淸淨藏在纏
不染故此二就凡位說三法身藏果位爲功德
所依故四出世間上上藏出纏超過二乘菩薩

故此二就聖位說五法界藏謂逆因果外持一
切染淨有爲故名法界內含一切恒沙性德故
名爲藏僧遁注金剛三昧云如來藏者住自性
眞如也諸佛智地名如來藏能攝一切有情在
如來智內故名爲藏有情惑染煩惱無明所覆
名有情境若無明惑染境空諸識不起境如故
名如來智智如故即如來藏長水釋楞嚴云如
來藏內義喩海一永絕百非如海甚深二包含
萬有如海廣大三無德不備如海珍寶四無法
不現如海現影又尼揵經云王名嚴熾有大薩
遮來入其國王出遠迎乃爲王說大王當知依
煩惱身觀如來身何以故此身即是如來藏故
一切煩惱諸垢藏中佛性滿足如石中金木中
火地中水乳中酪麻中油子中禾藏中金模中
像孕中胎雲中日是故我言煩惱之中有如來
藏涅槃論云身外有佛亦不寄身內有佛亦不

密非有非無亦不密衆生是佛故微密涅槃云如人七寶不出外用名之爲藏其入所以藏積此寶爲未來故所謂穀貴賊來侵國値遇惡王爲用贖命△準四念處乃是贖於藏通之命別圓自自常住之命故非所論○財難得時乃當出用諸佛秘藏亦復如是爲未來世諸惡比丘畜不淨物爲四衆說如來畢竟入於涅槃讀誦外典不教佛經如是等惡出現世時爲滅諸惡爲說是經是經若滅佛法則滅△神智云文有單複所言複者謂乘及戒若言不許畜八不淨此是戒門事門若說如來畢竟涅槃及遮外典此是乘門理門由無乘戒失常住命若單說者唯約戒門扶律贖命○欲令學者通達異名識自秘藏故詳叙焉

摩訶般涅槃那

此云大滅度大即法身滅即解脫度即般若大經云涅言不生槃言不滅不生不滅名大

涅槃楞伽云我所說者妄想識滅名爲涅槃肇師涅槃論曰秦言無爲亦名滅度無爲者取其虛無寂寞妙絶於有爲滅度者言其大患永滅超度四流斯蓋鏡像之所歸絶稱謂之幽宅也法華金剛皆云滅度業王藏翻爲圓寂賢首云德無不備稱圓障無不盡稱寂圭山正名寂滅準肇公云泥洹盡諦者豈直結盡而已則生死永寂滅故謂之盡矣或翻安樂九聖大小皆有涅槃或名彼岸肇師云彼岸涅槃岸也彼涅槃岸豈崖岸之有以我異於彼故借我謂之耳智論云槃名爲趣涅名爲出永出諸趣故名涅槃或名泥曰如嚴佛調云佛既泥曰微言永絶新云梵本正名波利昵縛喃此云滅度二敎論云涅槃者常恒清涼無復生死心不可以智知形不可以像測莫知其所以名强謂之寂其爲至也亦以極哉縱其雙林息照而靈智常存體示

闍維而法身恒在然涅槃法若辨其義應分有餘無餘之殊當揀少分究竟之異言有餘無餘者光明玄云若三界煩惱盡爲有餘涅槃焚身灰智入無餘涅槃言少分者勝鬘經云知有餘苦斷有餘集證有餘滅修有餘道是名得少分涅槃得少分涅槃者名向涅槃界究竟涅槃者大法鼓經云乃至得一切種功德一切種智大乘涅槃然後究竟法華云不令有人獨得滅度皆以如來滅度而滅度之初發大心當期究竟故輔行云菩薩初心常觀涅槃自行初修也亦令衆生常觀涅槃化他初修也安置諸子秘密藏中化他後入也我亦不久自住其中自行後入也故知自他初心無不皆修自他後心無不皆入若欲修入當依四法故涅槃云有四法爲涅槃近因一近善知識二聽聞正法三思惟其義四如說修行若言勤修苦行是涅槃近因緣

聞思備三
互

三互有橫
竪

者無有是處一近善知識者止觀釋曰大品云佛菩薩羅漢是善知識六波羅蜜三十七品是善知識法性實際是善知識佛菩薩等威光覆育即外護也六度道品入道之門即同行也法性實際諸佛所師即教授也二聽聞正法等三句即三慧也華嚴云我或爲衆生說聞慧法或爲衆生說思慧法或爲衆生說修慧法故楞嚴云從聞思修入三摩地眞諦云散心名覆器無聞慧故忘心名漏器雖得而失無思慧故閉心名穢器非而謂是無修慧故淨名疏云聞若不聽無受潤因聽而不思無深旨趣思而不修終無證理三慧若備入道不疑荊溪釋云念前聞思所依之境當如聞思而修行之應知三慧有橫有竪橫則名字已上位位有之竪則名字爲聞觀行爲思相似爲修三慧具足能得相似分眞之定名入秘藏

法寶衆名篇第五十

光明玄云至理可尊名曰法寶論曰般若是一法佛說種種名為諸衆生類隨緣立異字如金體一似器用殊鐶釧順人之好別鉼盆隨時之應殊雖千化以暫分而一性以不變故曰泥洹眞法寶衆生從種種門入也

達磨 此翻為法唐明濬云契之於心然後以之為法在心為法形言為教法有自相共相教乃遮詮表詮天台明法廣有八種一教二理三智四斷五行六位七因八果略言三義謂教行理如闡義云以約修行始終三義收盡謂依教修行行成契理若以位分約教屬名字位人稟教生解故約行屬觀行相似依解修行故約理在初住分證本理故然於約行復須從容若論造修猶居名字的取行成方名觀行凡當辨位須知此旨若約能詮所詮但明教理二教論曰教者何也詮理之謂也理者何也教之所詮教若果異理豈得同理若必同教寧得異筌不期魚蹄不爲兎將謂名乎妙樂云教有二種詮理之教無二表行之教自分詮理之教者平等眞法界佛不度衆生表行之教者秖由忘智親疏致使迷成厚薄青龍䟽云有教行證名爲正法有教有行無證名像法像者似也但有於教而無行證名爲末法行事鈔云顯理之教大分爲二一謂化教此則通於道俗二謂行教△亦名制教○唯局於內衆大乘入楞伽云教由理故成理由教故顯當依此教理勿更餘分別

達磨馱都 此云法界妙樂云所詮無外故名法界賢首云依生聖法故云法界清涼云法界者一切衆生身心之本體也起信云心眞如者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅一切

四種法界

諸法唯依妄念而有差別淨名云從無住本立一切法天台釋云若迷無住則三界六道紛然而有則立世間一切諸法若解無住即是無始無明反本還源發眞成聖故有四種出世聖法普門玄云世者爲三一五陰二衆生三國土云云世是隔別即十法界之世亦是十種五陰乃至依報隔別不同也間是間差三十種世間差別不相謬亂故名爲間各各有因各各有果故名爲法各各有界畔分齊故名爲界今就一法界各有十法所謂如是性相等十界即有百法千界互相有則有千法如是等法皆因緣生法六道是惑因緣生法四聖是解因緣法云云是諸因緣法即是三諦因緣所生法我說即是空亦名爲假名亦名中道義清涼新經疏云統唯一眞法界謂總該萬有即是一心然心融萬有便成四種法界一事法界界是分義一一差別有分齊故二理法界界是性義無盡事法同一性故三理事無閡法界具性分義性分無閡故四事事無閡法界一切分齊事法一一如性融通重重無盡故

阿耨多羅三藐三菩提

肇論曰秦言無上正徧知道莫之大無上也其道眞正無法不知正徧知也疏師云阿此云無耨多羅翻上三藐翻正也三徧也等也菩提覺也孤山疏云極果超因故云無上正則正觀中道等則雙照二邊蓋果上三智也發軫云無上是理正等覺是智正謂正中即一切種智寂滅相也等謂平等即行類相兒如實知也裴相國云是諸佛所證最上妙道是衆生所迷根本妙源故凡夫流浪六道由不發此菩提心故今得人身起慶幸意當須隷心對佛像前燒香散華三業供養立四弘誓發成佛心故華嚴云菩提心者名爲種子能生一切諸佛法故

親紀廿六云淨覺師發軫鈔三卷釈目[illegible]金剛般若之

發此心者須識其體体有二種一曰當体二曰所依體其當體者所謂悲心智心願心此三種心乃是當体所依体者自性清淨圓明妙心為所依体性自具足号如來藏惑不能染智無所淨虚寂澄滙真覺靈明能生萬法号一大事但由群生久迷此性唯認攀緣六塵影像乍起乍滅虚妄之念以為自心一迷為心決定惑為色身之内不知色身外洎山河虚空大地咸是妙明真心中物此之心体如肇師云微妙無相不可為有用之弥勤不可為無度一切諸佛境界經文殊言菩提者無形相無為云何無形相不可以六識識故云何無為無生住滅故裴相國云性含萬德体絶百非如淨月輪圓滿無缺惑雲所覆不自覺知妄惑既除真心本淨性含萬德故在聖不為得体絶百非故居凡不為失然欲發此心者當運慈悲而為宗要故華嚴海雲比丘告善財言發菩提心者所謂發大悲心普救一切衆生故發大慈心等祐一切世間故一切群囊本無生死妄風飄鼓汨没苦海今發大願黒暗崖下誓作明燈生死波中永為舩筏此運悲心拔衆生苦一切凡夫本性具足性浄功德今迷寶藏貪窮孤露今啓洪願誓與群萌無上佛果究竟之樂如一衆生未成佛終不於此取泥洹願舉修途之初歩宜運成山之始簣崇德廣業不倦終之△昔住大覺有王仁林垂訪問曰佛道若云易成經云佛道長遠久受勤苦乃可得成若云難成安云一稱南無佛皆已成佛道余即荅曰了性則見本是佛依自圓修乃易昧性則欲求作佛依他別修乃難慕圓宗者起信樂心纔舉念時已作如來真子如回向際便成無上菩提

菩提

肇師云道之極者稱曰菩提秦無言以譯之後代諸師皆譯為道以

大論翻為佛道故今問如周易曰立人之道曰
仁與義此則儒宗仁義為道莊子曰虚静恬淡
寂寞無為者天地之平而道德之至此則道家
以虚無為道今釋氏宗以何為道答曰般舟經
云諸佛從心得解脱心者清淨名無垢五道鮮
潔不受色有解此者大道成是知吾教以心為
道心乃自性清淨心也其體湛寂其性靈照無
名無相絶有絶無心不能思口不能議褒美靡
為第一義諦或者問曰如淨名云菩提者不可
以身得不可以心得今安以心而為道耶答究
竟菩提非身心者如肇師云無為之道豈可以
身心而得乎故度一切佛境界經云菩提者不
可以身覺不可以心覺何以故身是無知如草
木故心者虚誑不真實故是故菩提非身心也
然淨名中却云諸佛解脱當於衆生心行中求
者天台釋云今觀衆生心行入本性清淨智窮

衆生心源者即顯諸佛解脱之果如勸求水不
得離氷寒雖結水成氷暖則釋氷為水故華嚴
云若能善用其心則獲一切勝妙功德凡夫由
昧心源故隨妄念能於妄念深照性空名解大
道故華嚴云體解大道發無上心此心智發能
為佛母号曰智度是故智度亦名大道故大論
云智度大道佛善來如用此智修習萬行其所
修法亦名大道故法華云為滅諦故修行於道
由道是心其性虚通遍一切法無非是道如金
色女問文殊云何謂為道答曰汝則為道又喜
根云婬欲即是道恚癡亦復然如此三事中無
量諸佛道今問婬事穢汚佛道清淨安指穢事
名為淨道答觀婬怒癡相同水月了染淨體性
如虚空遇順無著逢違不瞋於惡境界得解脱
門乃行非道通達佛道是名無礙入一道出生
死若趣九見成地獄業如熱金圓取必燒手如

是無為名道入也**阿波摩**大論翻云無等等佛名無等般若波羅蜜利益衆生令與佛相似故名無等等**目帝羅**此云解脫荊溪淨名記云若正用功上可作古買切下作恥活切功成之日上應作戸買切下應作徒活切智論八解脫知見者用是解脫知見知是二種解脫相有為無為解脫知諸解脫相所謂時解脫不時解脫慧解脫俱解脫壞解脫不壞解脫不可思議解脫無礙解脫等分別諸解脫相牢固是名解脫知見無滅云云問曰解脫知見者但言知何以復言見答言知言見事得牢固譬如繩二合為一則牢堅復次若但說知則不攝一切慧如阿毘曇所說慧有三種有知非見有見非知有亦知亦見有知非見者盡智無生智五識相應智有見非知者入忍世間正見五邪見有亦知亦見者餘殘諸慧若說知則不攝見

若說見則不攝知是故說知見即具足**阿惟顏**應法師引十地經中一生補處**阿鞞跋致**亦云阿惟越致此云不退轉不退有三義入空位不退入假行不退入中念不退涅槃云般若是位離二死故解脫是行諸行具故法身是念證實境故智論云無生忍法即是阿鞞跋致地**羼地**此云依法華疏云利物以慈悲入室為首涉有忍辱為基濟他以忘我為本能行三法大教宣通即世間依止名為法師垂裕記云皆言依者以內有道法可為人天依止依者憑也於佛滅後憑此四人取解故也涅槃四依品云有四種人能護正法為世所依初依示為小乘內凡像成經云具煩惱性能知如來秘密之藏二依示為須陀洹像三依示為斯陀含阿那含像四依示為阿羅漢像智者云涅槃四依義通別圓若作別義者如古師云

地前名初依登地至三地名須陀洹五地名斯陀含是第二依七地名阿那含是第三依入地至十地名阿羅漢是第四依若作圓義者準望別教以住前爲初依十住爲三依又始終判者五品六根爲初依十住爲二依行向爲三依十地等覺爲四依四果配位判別可見此人四依二行四依律明糞掃衣長乞食樹下坐腐爛藥此四種行上根利器所依止故三法四依涅槃云依法不依人依義不依語依智不依識依了義經不依不了義經

摩訶衍

大論云摩訶此含二義謂大多勝行是乘也勝鬘云摩訶衍者出生一切聲聞緣覺世出世間善法世尊阿耨大池出四大河起信云摩訶衍者總說有二種一者法二者義所言法者謂衆生心是心則攝一切世間出世間法依於此心顯示摩訶衍義云云

陀羅尼

大論秦言能持集種善法能持令不散不失譬如好器盛水水不漏散惡不善根心生能遮令不生若欲作惡罪能持令不作是名陀羅尼摩翻總持謂持善不失持惡不生又翻遮持體行云體遮三惑性持三智照聞云遮二邊之惡持中道之善此從慧性立名闡義云然則陀羅尼既是梵語呪字即當華言經題華梵雙標故云陀羅尼呪若爾何故云陀羅尼翻遮持那菩古人見秘密不翻例如此土禁呪等法便以呪名往翻然亦不失遮持之義何者呪既訓願如菩薩四願二願拔苦即遮惡義二願與樂即持善義大論明三陀羅尼一聞持陀羅尼得此陀羅尼者一切語言諸法耳所聞者皆不忘失即是名持二分別知諸羅尼得是陀羅尼諸衆生諸法大小好醜分別悉知故分別陀羅尼即是義持三入音聲陀羅尼得此陀羅尼者聞一切語言音聲不喜不瞋

一切衆生如恒沙等劫壽惡言罵詈心不憎恨一切衆生如恒沙等以讃歎供養其心不動

喜不著是為入音聲陀羅尼即是行持也法華明三陀羅尼一旋陀羅尼二百千萬億旋陀羅尼三法音方便陀羅尼淨名疏釋云旋者轉出轉假入空得證眞諦百千萬億者即是從空入出假旋轉分別破塵沙惑顯出恒沙佛法法音方便者即是二觀方便得入中道

薩怛多般怛羅 資中日相傳云是白傘蓋喻如來藏性本無染徧覆有情也

蘇盧都訶 此云梵音決定毘婆尸佛說此一呪治一萬八千種病

胡蘇多 此云除一切鬱蒸熱惱式棄佛所說呪

蜜奢境 此云金鼓隨葉佛所說呪呾拘留秦佛說金剛幢呪五拘那含牟尼佛說名聲振十方呪六迦葉佛說拯濟群生呪七釋迦世尊說金光照耀呪

阿牟伽皤賒 此云不空罥索

呾你也他 或呾姪他此翻所謂

娑婆訶 或莎訶出翻善說又云散去

薩婆若多 般舟名薩雲若大論云秦言一切智捐因名般若果名薩婆若大品云薩婆若是聲聞辟支佛智道種智是菩薩摩訶薩智一切種智是諸佛智經曰欲以一切智斷煩惱習當習行般若波羅蜜論問一心中得一切智一切種智斷煩惱習今云何言以一切智具足得一切種智以一切種智斷煩惱習答實一切智一時得此中為令入信般若波羅蜜故次第差別品說

尒焰 或名尒炎此云所知又云應知又云境界問加大論云是時遊意地住在智業中華嚴安樂普濟諸含識令過尒焰海苔由此能知之智照開所知之境是則名為過尒焰海故攞伽經第一曰智尒焰得向此乃全由其境

以成其智名智業中**多伽梢**智或多伽羅此翻根智維摩云智度菩薩母淨名疏云智度

即是實智實智有能顯出法身之力故如母能生實智亦名如理智正觀眞諦如理而知則無

顛倒攝論云順理清淨名如理智又智十八空論云如理智即無分別智亦名正智又名眞智又名

根本智

漚和倶舍羅此云方便維摩云方便以爲父肇師云方便即智之別用

耳智以通幽窮微決定法相無知而無不知謂之智也雖達法相而能不證處有不失無在無

不捨有冥空存德彼我兩濟故曰方便淨名疏云方便是權智權智外用能有成辦知父能營

求長成方言權智亦名如量智遍觀俗諦知事數量則攝一切十八空論云如量智即無分別

後智亦名遍智又名俗智又名後得智佛性論云又此二智有二種相一者無著二者無礙言

無著者見衆生界自性清淨是如理智相也言無礙者能通達觀無量無邊諸世界故是如量

智相也又如理智爲因如量智爲果言因者能作生死及涅槃因言爲果者內此理故知於

如來眞俗等法又如理智是清淨因如量智是是圓滿因清淨因者由如理智三惑滅盡圓滿

因者由如量智三德圓滿又如理智即一心之槃爲因如量智即一心之用爲果二教論云釋

氏之教理富權實有餘不了攝之爲權無餘了義號之爲實由此權實二智而設權實二教也

北山云眞道皆可以修身權道焉可以御化眞道不可以暫廢故混而不滓權道不可以久立

故捨而合道也

四十二字篇第五十一

此錄字母法門通言門〻以能通爲義妙文明
門種門一〻字爲門如大品四十二字二箇行
爲門釋論明修三三昧等二智慧爲門法華云
其智慧門〻內理爲門大品云〻生法無來去
言四十二字者補注頌曰阿囉波遮那邏陀
娑荼沙和多夜吒迦娑磨伽他闍簸馱奢
呿又哆若拖婆車摩火嗟伽他拏頗歌醝
遮吒荼　大品云菩薩摩訶薩摩訶衍所謂字
等語等諸字入門智論云四十二字是一切字
根本因字有語因語有名因名有義若聞字因
字乃生能了其義是字初門後秦中有四十南
岳釋字等者謂法慧說十住十方說十住者皆
名法慧乃至金剛藏亦復如是言語等者十方
諸佛說十住與法慧說等乃至十地亦復如是
又一切字皆是無字能作一切字是名字等發
言無二是名語等一切諸法皆互相在是名諸

字入門等也前是專釋次是理解華嚴善知衆
藝童子告善財言我恒唱持此之字母入般若
波羅蜜門清涼疏曰字母爲衆藝之勝書說之
本故此偏明之文殊五字經云受持此陀羅尼
即入一切平等速得成就摩訶般若纔
誦一遍如持一切八萬四千修多羅藏

阿上聲提初秦言阿耨波陀秦言不生大品云阿字門一切法初不生智論

六得是字阿羅尼菩薩若一切語中聞阿字即
時隨義所謂一切法從初來不生二教論曰萬
化本於無生而生生者無生三才肇於無始而
始始者無始然則無生無始物之性也有化有
生人之聚也中論云諸法不自生亦不從他生
不共不無因是故說無生止觀云若心具者心
起不用緣若緣具自緣具不關心若共具者未
共各無共時安有若離具者既離心離緣那忽

心具今問佛教因緣爲宗論違共生焉獨所破耶答單眞不立獨妄難成因緣和合從顛倒說今觀實相豈可順迷故曰應照理體本無四性又復自行雖離四執化他無妨四說經說自生云三界無別法唯是一心作經說他生云善知識者是大因緣或云五欲令人隨惡道或說共生云水銀和眞金能塗諸色像或說離云十二因緣非佛所作其性自尒華嚴云唱阿字時入般若波羅蜜門名以菩薩威力入無差別境界疏云阿者入無生義無生之理統該萬法菩薩得此無生達諸法空斷一切障

羅闍 大論秦言垢大品云羅字門一切法離垢故華嚴唱多字門入無邊差別門疏云彼經第一當囉字是清淨無染離塵垢義今云多者應是譯人之誤

波羅末陀 秦言第一義大品云波字門一切法第一義依梵語云第一義聖樂言說所入是第一義非言說是第一義第一義者聖智自覺所得非言說妄想覺境界是故言說妄想不顯示第一義言說者生滅動搖展轉因緣起若展轉因緣起者彼不顯示第一義又云如爲愚夫以指指物愚夫觀指不得實義如是愚夫隨言說指攝受計著至竟不捨終不能得離言說指第一實義大集經云甚深之理不可說第一義諦無聲字華嚴唱婆字門名普照法界疏云諸法皆等即普照法界

遮梨夜 秦言行大品云遮字門一切法終不可得故論曰若聞遮字即知一切諸行皆非行今加釋曰行始名因行終名果弘明集云織芥之惡歷劫不亡毫釐之善積世長存福成則天堂自至罪積則地獄斯臻此乃必然之數無所容疑若造善於幽得報於顯世謂陰德人咸信矣造惡於顯得報於幽斯理灼然寧不信耶又云聖

人陳福以勸善示禍以戒惡小人謂善無益而
不爲諸惡無傷而不悔夫殃福蓋有其根不可
無因而妄致善惡當收其報必非無應而徒已
又云然則法王立法周統識心三界牢獄三科
驗定一罪二福三道罪則三毒所結繫業屬於
鬼王福則四弘所成我固屬於天主道則虛通
無滯據行不無明昧昧則乗分大小智淺信法
明則特達理性高超空有又云福者何耶所謂
感樂受以安形取歡娛以悅性也今論福者悲
敬爲初悲則哀苦趣之艱辛思拔濟而出離敬
則識佛法之難遇弘信仰而澄神豁境乃㳟事
情據理惟心爲本虛懷不繫其福必回於自他
倒想未拔作業有乘於導用今觀弘明所立三
科其名雖異乃釋三義其旨猶失以論十界清
混不分今謂十使十惡此屬乎罪名爲黑業衆
四惡趣五戒十善四禪四定此屬於福名曰白

業報處人天三乘摩訶衍此屬乎道感帶四聖
此則九聖界分因果事定以此三科收行盡矣
大論云或說三行身行口行意行身行者出入
息所以者何息屬身故口行者覺觀所以者何
先覺觀然後語言意行者受想所以者何受苦
樂取相心發是名意行心數法有二種一者屬
見二者屬愛屬愛主名爲愛屬見主名爲想以
是故說是二法爲意行華嚴習者字門名普輪
斷差別疏云者字諸法無
有諸行既空徧摧差別**那**秦言不大品云那字門諸法離名性
相不得不失故論曰即知一切法不得不失不
來不去華嚴習那字門名得無依門名得無依
無上疏云那者諸法無有性相言說文
字性相雙亡故無依能所詮泯顯無上**邏**求秦言
輕大品云邏字門諸法度世間故亦愛枝因滅故
論曰若聞邏字即知一切法離輕重相華嚴習

羅字門名離依止無垢疏云
邏字悟一切法離世間故

陀摩 秦言善大品陁字門諸法

善心生故亦施相故論曰即知一切法一善相華
嚴習於嚁字門名不退轉方便疏云悟一切法
調伏寂靜與如平等無分別故方為不退轉方
便南山云策勤三業修習戒行有善趣護名之
為作作而無犯稱之曰持音義指歸云持者執
也執持所受之法猶若捧珠執玉也犯者干也
謂干犯所受之法戒無謹惜如珠落王臆也善
者順也起信云以知法性體無慳貪隨順修
行檀波羅蜜以知法性無染離五欲過隨順修
行尸波羅蜜乃至以知法性體明離無明故隨
順修行般若波羅蜜以善是順義積善之家必
有餘慶故太戊之時桑穀生朝一暮大如拱王必
懼伊陟曰臣聞妖不勝德帝之德有闕太戊從而
桑穀枯死殷道中興積不善之家必有餘殃故

帝辛之時有雀生烏在城之隅大史占曰以小
生大國家必昌帝辛驕暴不修善政殷國遂亡
經云勿謂小罪以為無殃水滴雖微漸盈大器
然或執自然之道專非報應之說蓋為善而召
禍此亦多矣為惡以致福斯不少焉故佛名經
云行善者觸事轗軻行惡者是事諧偶致使世
間愚人謂之善惡不分如堯帝德化而值洪水
湯王善政而遭久亢閔損行孝以家貧顏回修
仁而壽夭遂謂貴賤自因命致愚智盡由天賦
姸醜本出自然貧富非是業感乃曰詐尖捐棘
畫禽獸雖鑿江海兩川源暴風卒起還自止萬
物須知是自然不省聲和響順奚曉影直形端
不了三種之報差殊焉悟力切之行有異故云
行惡得樂為惡未熟至其惡熟自見受苦修善
遇苦為善未熟至其善熟自見受樂故大涅槃
經明三種報一順現報明主孝慈訓世則祥雲

布壽星現仁君恩德及物則醴泉涌嘉苗秀善既有徵惡亦可驗樵客指熊而臂𣽃酒客嗾角以皮穿二順生報今世雖行善惡之因次生方受苦樂之果鉼沙轉報於四天有相殷生於六欲三順後報因造今身終後世伽吒七反而享餘慶那律久劫以受速福此三種業皆名定業又涅槃云未入我法名決定業若入我法則不決定大品云菩薩行般若〻所有重罪現世輕受智論釋云又如王子雖作重罪以輕罸除之以是王種中生故菩薩亦如是能行般若得實智慧故即入佛種中生雖有重罪云何重受青龍疏云不定有三謂時定報不定報定時不定時報俱不定此中所轉是第二句何者由報定故轉重令輕由時不定故隨惡道業入間現受其餘二句一切滅是故釋氏指虛空世界悉我自心考善惡報應皆我自業則知三界皆

環斯皆妄識四生磐消並是感心故古德云皆本一心而貫諸法

婆陀秦言縛大品婆字門諸法婆字門離故論曰即知一切法無縛無解華嚴習婆蒲我字門名金剛場疏云悟一切法離縛解故方入金剛場

荼闍他秦言不熱大品荼字門諸法荼字淨故論曰即知諸法無熱相華嚴習荼徒假字門名曰普輪疏云悟一切法離熱矯穢得清涼故是普摧我

沙秦言六大品云沙字門諸法六自在王性清淨故論曰即知人身六種相華嚴習沙史我字門名爲海藏疏云悟一切法無罣礙如海含像

和波陀秦言語言大品和字門入諸法言語道斷論云知一切法離語言相故華嚴習縛字門名普生安住疏云悟一切法言語道斷故

多他秦言如大品多字門入諸法如相不動故論云諸法在如中不動故華嚴習哆撦字

時名圓滿光疏云悟一切法真如不動故夜他䟦泰言實大品夜字門入諸法如實不
生故論云諸法入實相中不生不滅華嚴唱也可以字時名差別積聚疏云悟如實不生故則諸
來積聚皆不可得吒婆泰言障礙大品吒字門入諸法制伏不可得故論云知一切法
無障礙相華嚴唱瑟吒字時名普光明息煩惱迦邏泰言作者大品迦字門入諸法作者
不可得故論云知諸法中無有作者華嚴唱迦字時名無差別雲疏云作業如雲皆無差別
娑婆泰言一切法疏云一以普及爲言切以盡際爲邊大品娑字門入諸法時不可得故
諸法特來轉故論云即知一切法一切種不可得一切有二種一者名字一切如云一切皆懼
死無不畏刀杖無色無身不畏刀杖此名字一切也二者實一切大品又一切者所謂內外法

是二眾能知不能用一切道起一切種華嚴唱娑婆字時名降霔大雨疏云即平等性磨
磨迦羅泰言我所大品磨字門入諸法我所不可得故論曰若聞磨字即知一切法離
我所故肇曰我爲萬物主萬物爲我爲我所又生公曰有我之情自外諸法皆以爲我之所有淨名
疏云內心法想爲我計十法界爲所華嚴唱磨字時名大流湍激眾峰齊峙疏云即我所執性
代慢高舉若眾峯齊峙我慢則生死是流湍馳奔激伽陀泰言底大品伽字門入諸法去
底不可得故論曰即知一切法底不可得故華嚴唱伽[illegible]嚩字時名普安立疏云即一切法行
取性多他阿伽陀泰言如去大品他字門入諸法處不可得故論曰即知內句如
去不可得華嚴唱他字時名真如平等藏疏云即是杜處所性闍社音選闍羅

秦言生大品闍字門入諸法生不可得故論曰即知諸法生老不可得闍華嚴習社字時名入
世間海清淨疏云即能所生起
鍛
大品鍛字門入諸法鍛字不可得故論曰若入闍濕波字即
知一切法如是波字不可得濕波字細義故不擇華嚴習鎖字時名念一切佛莊嚴疏云即安
穩性
馱摩
秦言法界大品馱字門入諸法性不可得故論曰即知一切法中法性不可得
唯識論明三性一徧計所執性六七二識徧於染淨一切法上計實我法名徧計所執如繩上
蛇頌曰由彼彼徧計徧計種種物此徧計所執自性無所有二依他起自性染淨諸法依他衆
緣而得生起故云依他如麻繩頌云依他起自性分別緣所生諸心心所依他起故亦如幻
事非真實有爲遣執心心所外實有境故說唯有識若執唯識真實有者亦是法執三圓成實

性唯一真空圓滿成實唯麻獨存唯識頌云圓成實於彼彼常遠離前性諸真云言於彼者即於
彼依他法上遠離徧計所執便名圓成實性古師然釋云圓成是真徧計是妄依他淨分同真
染分同妄頌曰白日見繩繩是麻夜間見繩繩見蛇麻上生繩猶是妄邪堪繩上更生蛇性宗
釋圓成云本覺真心始覺顯現圓滿成實真實常住三法皆具空有初則情有理無次則相有
性無三則情無理有相無性有南岳云心體平等名真實性心體爲染淨所熏依隨染淨二法
名依他性所現虛相果報名分別性唯識云即依此三性說彼三無性初則相無性次無自然
性後由遠離前所執我法性故佛密意說一切法無性又云若時於所緣智都無所得如能無所有一
爾時住唯識離二取相故華嚴習馱字時名觀察揀擇一切法聚疏云即能持衆性
賒

多部饑切秦言寂滅大品餘字門入諸法寂不可得故論曰即知諸法寂滅相妙樂云凡習

寂滅是滅生之滅非即生之滅即生之滅是不滅故如淨名云法本不然今則無滅是寂滅義

華嚴習多字時名隨順一切佛教輪光明疏六即寂靜性

咗秦言虚空大品咗字門入

諸法虚空不可得故華嚴習佉字時名作因地智慧藏疏六即如虚空性

叉耶秦言盡大

品叉字門入諸法盡不可得華嚴習叉字時名息諸業海藏疏云即盡性

迦哆度求

那秦言是事邊得何以大品哆字門入諸法有不可得故論曰即知諸法邊得向利華嚴習

婆頗多聲上字時名觸諸惑障開淨光明疏云即住持處非處令不動性

若那成闍那秦

言智大品若字門入諸法智不可得故論云即知一切法中無智相華嚴習壞字時名作世間

智慧門疏云即能了知性佛地經明四智一大圓鏡智者如依圓鏡衆像影現如是依止如來

智鏡諸處境識衆像影現△地論云大圓鏡智離一切我我所執乃至能現能生一切境界又

云此智是如來第入淨識資中云離倒圓成周鑒萬有名大圓鏡智○二平等性智者證得一

切須受緣平等法性圓滿成故三妙觀察智者住持一切陀羅尼門三摩地門無礙辯才說

諸妙法故四成所作智者勤身化業示現種種摧伏諸技引諸衆生令入聖道成解脫故○然

涅槃云依智不依識在聖名成所作智在凡名五識在聖名妙觀察智在凡名六識在聖名平

等性智在凡名七識在聖名大圓鏡智在凡名入識雖聖凡體一而迷悟名異故令依智識不

依識傳燈智通禪師不會三身四智遂謁六祖求解其義祖曰三身者清淨法身汝之性也

滿報身汝之智也千百億化身汝之行也若離本性別說三身即名有身無智若悟三身無有自性即名四智菩提聽吾偈曰自性具三身發明成四智不離見聞緣超然登佛地吾今為汝說諦信永無迷莫學馳求者終日說菩提通曰四智之義可得聞乎祖曰既會三身便明四智何更問耶若離三身別談四智此名有智無身也即此有智還成無智復說偈曰大圓鏡智性清淨平等性智心無病妙觀察智見非功成所作智同圓鏡五八六七果因轉但用名言無實性若於轉處不留情繁興永處那伽定八六七因中轉五八果上轉釋藏云菴摩羅是第九本理無染以對具性阿梨耶是第八無沒無明無明之性即是智性故判般若末那識即是第七執持藏識以持者法即此執持名為資成以助藏識持諸法故第六但能分別諸法故與第七同

三身四智對當

為資成一定故今文不論第六若準唯識論轉於八識以成四智又束四智以成三身者則轉第八為大圓鏡智轉第七為平等性智轉第六為妙觀察智轉五識為成所作智大圓鏡智成法身平等性智成報身成所作智成化身妙觀察智遍於三身此中不取第九乃是教道一途說對不與今同何者彼居果位三身仍別此在因位三身互融即此三身秖是三德三德攝內三身約外今從初心常觀三德故與彼義不可偏同寶藏論八智有一種曰真智謂體解無物本來寂靜通達無涯淨穢不二曰內智謂自覺照明割斷煩惱心意寂靜滅無有餘一曰外智謂分別根門識了塵境博鑒古今阿施秦言皆通俗事又入品明三智是薩婆若義大品施字經不作施施字門入諸法施字不可得故論曰若聞他字即知一切法義不可得華嚴

習昌攝多上聲字名生死境界智慧輪疏云即執著義性執著爲生死境義即智慧輪婆伽

秦言破大品婆字入諸法破壞不可得故論曰知一切法不可得破相華嚴唱婆鋪字時名一

切智宮殿圓滿莊嚴疏云即可破壞性圓滿之言不空譯爲道場伽車攝秦言大

品車字門入諸法欲不可得故如影方衆亦小可得故論曰用知一切法無所去華嚴車上聲字

時名修行方便藏各別圓滿疏入即欲樂覆性阿濕麼秦言石大品磨字門入諸法磨

字不可得故論曰即知諸法牢堅如金剛石華嚴唱婆蒲麼字時名隨十方現見諸佛疏云即

可憶念性火夜秦言喚來大品火字門入諸法喚不可得故論曰即知一切法無音聲相

華嚴唱訶上聲婆上聲字時名觀察一切無緣衆生方便攝受令出生無礙力疏云即可呼召性無

緣召令有緣故末嗟羅秦言慳大品嗟字門入諸法嗟字不可得故論曰嗟字即知一

切法無慳無施相華嚴唱縒字時名修行趣入一切功德海疏云即勇健性伽那秦言

厚大品伽字門入諸法厚不可得故論曰即知諸法不厚不薄華嚴唱伽上聲字時名持一切法

要堅固海藏疏云即厚平等性他土荼那秦言處大品他字門入諸法處不可得故論曰

即知諸法無住處華嚴吒字時名隨願普見十方諸佛疏云即積集性拏秦言不大品拏

字門入諸法不來不去不立不坐不臥論曰衆生空法空華嚴唱拏那字時名觀察字輪有無

盡諸億字疏云即離諸諠諍無往無來行住坐臥謂以常觀字輪故頗羅秦言果大品頗

字門入諸法遍不可得故論曰即知一切法因果空故華嚴唱婆蒲頗字名化衆生究竟處疏

云即徧滿果報

歌大秦言眾大品歌字門入諸法聚不可得論曰即知一切法聚不可得華嚴唱娑䴕迦字名廣大藏無礙辯光明輪徧照疏云即積聚蘊性

醝倉我切大品醝字門入諸法醝字不可得故論曰即知醝字空諸法亦爾華嚴唱也䗶婆䤗字名宣說一切佛法境界疏云助衰老性相

遮羅扡秦言動大品遮字門入諸法行不可得故論曰即知一切法不動相華嚴唱室者字時名於一切眾生界法雷徧吼疏云即聚集足跡謂聚集一切眾生法雷即是足跡

多羅秦言岸大品吒字門入諸法驅不可得故論曰若聞多字即知一切法此彼岸不可得華嚴唱侘字時名以無我法開曉小生究云即相驅迫性諸無我能之即驅迫

為袉荼秦言必大品荼字門入諸法邊竟處不終不生過荼無字可說論曰即知一切法必不可得華嚴唱陀字時名一切法輪差別藏疏云此究竟含藏一切法輪新譯乃是荼字大品云一字皆入四十二字四十二字亦入一字南岳大師用表四十二位初阿字門表初住後荼字門表妙覺故曰過荼無可說字為世執習之法眾聖所由謂之門

名句文法篇第五十二

瑜伽云佛菩薩等是能說者語是能說相名句文身是所說相成唯識論云名詮自性句詮差別文即是字為二所依此非色心屬不相應行名曰三假婆沙問云如是佛教以何為體答一云語業為體謂佛語言唱詞評論語音語論語業語表是為佛教此語業師也二云名等為體名身句身文身次第行列安布聯合為名句文云何但以聲為教體此名句師也語業師難曰

名句文但顯佛教作用非是自體名句師難曰
聲是色法如何得為教體要由有名乃說為教
是故佛教體即是名名能詮義其名為體二師
異見永執不通正理論中雙有兩義故正理鈔
云案上二說各有所歸諸論皆有兩家未聞決
判西方傳說具乃無虧向者若以教攝機非聲
無以可聽若以詮求非名無以表彰故俱舍
云牟尼說法蘊數有八十千彼體語或名是色
行蘊攝體即教體語即語業名謂名句言是色
行蘊者由聲屬乎不可見有對色在色蘊收名
句屬不相應行在行蘊攝體既通於色行則繫
能詮之教聲名句文四法和合方能詮理又後
須知佛世滅後二體不同若約佛世八音四辯
梵音聲相此述一實名句文身乃是聲上屈曲
建立此三是假若約滅後眾聖結集西域貝葉
東夏竹帛書寫聖教其中所載名句文身咸屬

色法此則從正別分若乃就旁通說佛世雖正
屬聲旁亦通色如迦旃延捏身出經要義呈佛
印可斯乃通色滅後正雖用色旁亦通聲以假
四依說方可解作此區別教體明矣瑜伽論云
諸異經作略有二種一文二義文是所依義是
能依十住品云文隨於義義隨於文文義相隨
理無乖謬方為眞教此敘体竟

便善那

此云文身慈恩疏六文身者為名句依而顯所
表顯有四義一扇二相好三根形四蓋次能
顯風涼大人男女味故名為顯即此文身能
能顯於理若依古譯翻文為味但是所顯非
顯也大乘入楞伽云文身者謂由於此能成名
句楞伽云形身者謂顯示名句是名形身又形
身者謂長短高下注曰形身即字也入楞伽云
字身者謂聲長短音韻高下名為字身今問文
與於字為異為同答若未段轉則但名字若已

改轉文即是字是則依類那摩此云名摺伽云
像形為字形聲相稱日文名身者謂依事
立名是波陀秦言句句謂句逗逗止也住也大
名名身論云天竺語法衆字和合成語衆
語和合成句如菩為一字提為一字是二不合
則無語若和合名為菩提大乘入楞伽云句身
者謂能顯義決定究竟成唯識論云句詮差別
如名為眼即詮自性若言併眼天眼乃顯句詮
差別阿耨窣觀婆或輪盧迦波犬竺但數字滿
也三十二即為一偈号阿耨窣
觀婆蘊馱南此云集施頌謂以少言跋渠法華
偈攝集多義施他誦持文句
云中阿含翻品品者義類同者聚在一段故名
品也或佛自習品亦楚同或結集所置如大品
△大品一部結集之家本唯三品○或譯人
添足如羅什△什師以類加之成九十品[illegible]

底此云正量相宗明三種量一現量唯約佛果
趣後得智見實相理有二一定位定心澄湛
境[illegible]明證故名現量現者明也二散心現量亦
五識緣色等時親明而取[illegible]附境體分明顯現
現者親也二比量通約凡夫至等覺比量生解
如遠見煙比知有火雖不見火言非虛故三證
言量諸佛經教以為證[illegible]因明論云能立與能
破及似[illegible]悟他現量與比量及似[illegible]自悟明義
有八一能立三支譬喻宗因由此譬況[illegible]曉宗
因宗者所宗所主之義因者所以義建立義世
親已前宗等皆為能立陳那已後唯以一因
喻為能立宗是所立二能破三似能立四似能
破五現量六比量七似現量八似比量因明疏
云判定法體要須二量現量則得境親明比量
亦度義無謬度共相境無邪謬矣宗鏡云教無
智而度不圓木匪繩而靡直比之可以生誠信是

之可以定眞詮杜狂愚之妄然故得正法之輪
求尊唯識之旨廣行此事有顯理之功言有定
邦之
力
都羅
此云喜釋論云五塵中生樂名樂法
塵中生樂名喜先求樂願令衆生得
然樂因令衆生得喜又八種樂名樂細樂名喜
譬如初服藥時名樂藥發徧身時名喜智論明喜
示教利喜示人好醜善不善應行不應行生死
爲醜涅槃安穩爲好分別三乘分別六波羅蜜
名示教者教言汝捨惡行善利者未得善法味
其心則退沒爲說法引導令出汝莫於因時不
求果汝今雖勤苦果報出時大得利益令具心
利故名利喜者隨其所行而讚歎之故名爲喜
以此四事莊嚴說法智論明一事具足故大歡
喜一能說人清淨二所說法清淨三依法得果
清淨又問是諸羅漢已證實際無復憂喜小
喜尚無況大歡喜答羅漢離三界欲未得一切
智慧故於諸甚深法心猶疑不了是般
若中了了解說斷除其疑故大歡喜
摩訶羅
此云無知律中阿難攝衆無法迦葉訶言年少
阿難言我今頭白何故名年少答云汝不善察
事同年少老年
愚法豈不例之
梵壇
此云默擯梵壇令治惡性
車匿五分云梵壇法者一
切七衆不來往交言若心調伏爲說那陀迦
旃延經令離有無即入初果文見闡釋迦注
唱
薩
此言說出正言
婆度此云善哉
阿呼
此云
奇哉
闍維
或耶旬正名
荼毘此云焚
燒西域記云涅疊槃那舊闍維訛也通
慧音義云親問梵僧本聞闍維之名
陀呵
云
燒
爇婆云用照則增不
生用燒則物不生
僧柯懍䖍彌
此云
品云
有爲
者
大
有
爲法相謂十八空智乃至入聖道智十力四無
所畏世間法出世間法等二者無爲法相無生

無滅無住無異無垢無淨無增無減諸法自性大論釋曰有爲法相是作相先無今有已有還無故與上相違即無爲法相然此二法若約不相即如般若云佛告善現不得離有爲說無爲不得離無爲說有爲△宗鏡云或事理相成亦得此理是成事之理非事是顯理之事○若約俱立小乘教但於有爲界示無爲理不滅有爲之相△宗鏡云或理事不即亦得以全理之事非理能依非所依不壞俗諦故○於無爲界示有爲之法不壞無爲之性△宗鏡云以全事之理非事所依非能依不隱眞諦故○若約俱泯道智經云所謂一心本法非有爲故能作有爲非無爲故能依無爲

般遮于瑟 或般遮跋利沙此云五年一大會

般遮于旬 此云五神通人經云般遮于旬乃以其瑟歌頌佛德

四毗舍羅 念佛三昧經云度□方道四毘舍羅法云此或言施戒法此無慳義

涅槃麼 此云要物錄曰要

麗

櫚 制目

毗 此細滑

諄闍那 此云碎末

四摩 此云別住此處作法餘不相通

嘔惒佗沙 此云無L依經云辯尼沙頂骨涌起自然成髻故名肉髻

烏瑟膩沙 此云佛頂

母陀羅 雋李曰結印手也

迦私 或迦尸此云光能發光故

釋迦世尊圓光一尋阿彌陀佛光明無量智論云無量有二種一名實無量二有量之無量見

第七卷

舍利 新云室利羅或設利羅此云骨身又云靈骨即所遺骨分通名舍利光明云此舍利者是戒定慧之所熏□甚難可得最上福田大論云碎骨是生身舍利經卷是法身舍利法苑明三種舍利一是骨舍利其色白也二是髮舍利其色黑也三是肉舍利其色赤也菩薩

羅漢皆有三種若佛舍利椎擊不破弟子舍利
椎試即碎感通傳天人王璠言是大呉蘭臺臣
也會師初達建業孫主即求許之令感希有之
事為立非常之法于時天地神祇咸加靈被於
三七日遂感舍利呉主手執銅瓶傾銅盤内舍
利所衝盤即破裂火燒椎試俱不能損遂興佛舍
法又名曇長亦名那吒常以佛牙賜宜律師
太祖皇帝疑非眞牙以火鍛之了然不動遂成
頌文 太宗皇帝聖製頌曰功成積切印文端
不是南山得恐難羣靚髮重金色潤手擎一片
王火寒鍊將何火精神透藏處千年瑩彩完定
果熏修眞祕密正心莫作等閑看 眞宗皇帝
聖教偈曰西方有聖号迦文接物垂慈世所尊
常謝進修增妙果庶期饒益在羣元 仁宗皇
帝御製贊曰一皇捲質昌歸土五帝潛形已化
塵夫子域中誇是聖老君世上亦言眞埋軀祇

見空遺象何處將身示後人惟有吾師金骨在
曾経百鍊色長新 徽宗皇帝 崇寧三年重
午日嘗迎請釋迦佛牙入内祈求舍利感應腊
水晶匣出如雨點神人如斯嘉歎何已因以偈
贊大士釋迦文虛空等塵有求皆獲感應舍利
不分身王瑩千輪在金剛 百鍊漸我今恭敬禮
普潤 濟
群輪

三種意生身之事
初釋通号

摩奴末那 此云意生身楞伽經明三種意生身山家淨名玄淨
名疏輔行記伸明此義其名互出後學披卷罔
曉厥旨由是不揆庸淺輒開二門初釋通號
次辨別名 原夫通號意生者意謂作意此類
同居之修因生謂受生此彰方便之感果故曰
安樂作空意三昧作假意自性作中意又意者
如意故魏譯入楞伽經云隨意速去如念即至
無有障礙名如意身又意者意憶故唐譯大乘
入楞伽經七卷楞伽佛告大慧意生身者譬如意去

速疾無礙名意生身此中從譬號意生身彼經所說釋此通名初云大慧譬如心意於無量百千由旬之外憶先所見種種諸物念念相續疾詣於彼非是其身及山河石壁所能爲礙意生身者亦復如是次云如幻三昧力神通自在諸相莊嚴憶本成就衆生願故猶如意去生於一切諸聖衆中輔行釋云初云憶處次云憶願二義並是意憶生故名爲意生然此通名並違釋云生方便已憶先同居所見凡境故顯熏修作意求生神通化物今謂此解違文失旨且違文者淨名疏云三種意生身所不能斷故牛有餘受法性身是則祖師釋名從下以生上先達解義自上而來下顚倒談之違道之矣其失盲者經中憶先所見本是喩文先賢迷之而作法解故知舊釋未善通名也然智者疏稱意生身以依宋譯楞伽故（楞伽阿跋多羅寶經文有四卷）荊溪記中名意

成身以準唐譯楞伽故雖二經名殊而義歸一揆以後譯經取成就義号意成身故記主云成之與生並從果說是則意之一字乃屬於因生之一字則從於果故知此名因果雙立也次辨別名者初法華玄云一安樂法意生身此從擬二乘入入涅槃安樂意也二三昧意生身此擬此通教出假化物用神通三昧也三自性意生擬別教從假中道自性意也今釋曰初名安樂者以舊經云安住心海識浪不生故智者立爲安樂法也此乃用經義以立名二名三昧意生身者以舊經云得如幻三昧無量相力具足莊嚴隨入佛剎故智者立爲三昧意生也然則今宗三諦俱受三昧之名此文所以神通而釋則當俗諦三昧如釋籤云若於諸知識所但得俗諦三昧但破無知名爲無明今此三昧與彼文同三曰自性者以舊經云覺一切佛法緣自得

槃須及等各立為自性意生以別教中道是諸
法之自性故淨名記云若不見中則不見於諸
法自性然此玄義不用彼接解釋雖為前之二
等以佛果則須乎教育也良以作意之名從
偏教立而無照性之功遂有別教之行所以圓
教無此意耳故惻之云玄文不云攝入三者以
經勝故只置論文意生之名宜在教道二淨
名疏云一二昧正受亦生身恐是通教同入真
空寂定之槃也經云聲聞定力多故不見佛
性二覺法性者生身者是別教菩薩雖登偏真
而覺知有中道法性一無作意生身此恐是圓
教菩薩類於中道無作四諦圓伏無明今釋曰
初名三昧吾祖既以真空寂定而釋此則屬乎
真諦三昧以此之定心寂不動故名正受位次
言之如記主云若約通教七地已上或至九地
此之初名全依經立下經引知二名覺法性等前請

覺知法性乃是但中之理以位言之如記文曰
言自性者別住同通應取十行此之一名亦依
經立三名無作者圓中稱性修德行亡故云無
作以位言之如記主云圓教既云伏於無明即
知七信也然玆疏文若約正接甄明此用道教
一正以釋初名復以別圓兩接銷後二義若望
玄文前則無於三藏後乃加乎圓教而此文中
等無三藏者乃順彼旨以彼對之上小乘未詮
故談意生不用三藏復加圓者此順位義以由
別圓似解未發真修皆名作意無作名疏明意
生身唯指勝鬘及乎釋義全用楞伽當知勝鬘
但有通名無別號矣三種和記云一入三昧樂
意生身亦云正受即三四五地心寂不動故二
覺法自性意成身即八地中普入佛剎故以發
為自性三種類俱生無作意成身謂了佛諸法
今釋曰初之一名既指通教三地已去與前二

文名義大同如唐譯經云二四五地入法三昧
離泡種心寂然不動心海不起轉識浪波了覺
心與皆無所有是名入三昧樂意成身〇宋譯
釋譯則名三昧樂正受意生身○二名覺法作
指意成身者與妙玄第二名異義同然記文中
說指八地入假乃以覺了如幻之法通達自在
名為覺法自性故唐譯經云謂八地中了法如
幻皆無有相心轉所依住如幻定及餘三昧能
現無量自在神通如華開敷速疾如意如幻如
夢如影如像非造所造與造相似一切色相具
足莊嚴普入佛剎了諸法性是名覺法自性意
成身△宋譯名覺法自性性意生身魏譯名如
實覺知諸法相意生身○三名種類俱生無作
行意成身者謂以能生為義類從流類立名中
道之觀荼生佛界故此因位與果為類故曰種
類俱生也八緒中亦名聖種類身○言無作者
引十回向了佛諸法故名無作故唐譯經云了
達諸法自證法相是名非類俱生無作行意成
身△宋魏二譯此名皆同○然第三名雖三文
立名俱異而同對中觀復與淨名第二之名義
亦同矣然荊溪師自斷記文則云此約通教及
以別接堅判次位故知斬行用通一正及別接
也問曰九作記者本扶於疏何緣此記釋意生
身但用通教堅論位次有異智者二疏之義答
曰準記示云故知今判與經意同經文未揀別
位為異是知荊溪異智者者為順本經故問曰
準經判位既雖在通何緣智者用四教釋耶答
日祇由意生之義該乎九人△藏教二乘通教
三乘別三十心圓十信位○所以吾祖就義釋
之適時有異問曰天台頓悟法相朗然淨名疏
內焉稱恐是法華玄中安言欲擬乎答曰淨名
記云皆言「恐」者尊重聖典兼示無執二重階降

經文義含為是何教所以立名既通解義難局或以偏圓而釋或約正接而伸不同前之乃ㄙ欲擬問曰小教不談界外二乘但謂無生何嘗要心生方便耶答曰弘性之土雖昔未聞變易之身在後當受何者期心趣果秉忘假因欲出煩惱之方願入涅槃之境未亡取捨還有死生如是之懷寧逃作意歟入不曉之知云約大乘判謬之甚矣問曰是時過意地住在智業中是則大論明於實報既是智生何故淨名定於十地猶通意生耶答曰淨名記云一者但是未極名意二帶教道挫之言意問實性論云二乘於無漏界生三種意陰未審意意生意陰同異入向答曰釋籤解云一乘在彼三中之一今通言之故云三種非謂二乘盡具三也言意陰者由意生陰名為意陰又作意生陰名為意陰又意即是陰名為意陰前之兩釋從因得名後之一釋從果立号荊溪既云二乘在彼三中之一此乃當於安樂法意是則經與論文名雖小異義實大同皆因講次聊述梗槩今附此集列與來哲

增數譬喻篇第五十三

手虛水月以喻體空兎角龜毛皆況名假因動背定上舟行而岸移由妄惑真譬實驗而凡運六道生死皆朽故之火宅說佛涅槃譬清涼之寶渚今欲得解遂集辟喻俾聞法人見月亡指貞蹈行者到岸捨筏故引而伸之

阿波陀那

此云譬喻文句云譬者比況也喻者曉訓也至理玄微抱迷不悟神法深奧執情莫解故假近以喻遠故借彼而況此涅槃經云喻有八種一順喻二逆喻三現喻四非喻五先喻六後喻七先後喻八徧喻順喻者大降

雨滿溝瀆皆滿溝瀆滿故小坑滿等如來法雨亦
復如是衆生戒滿戒滿足故不悔心滿等逆喻
者大海乃本所謂大河大河有本所謂小河等
以喻涅槃有本謂解脫等現喻者衆生心性猶
如獼猴非喻者如來曾對波斯匿王說有四山
從四方來欲害於人王若聞者當設何計王即
答言唯當專心持戒布施四山中是生老病死
常來切人故云非喻先喻者譬如有人貪著妙
華欲取之時爲水所漂衆生亦然貪著五欲爲
生老病死之所漂沒後喻者莫輕小惡以爲無
狹水滴雖微漸盈大器先後喻者譬如芭蕉生
果則死愚人得養亦如是如騾懷妊命不久全
徧喻者三十三天有波利質多樹其根深入有
五由旬枝葉四布葉熟則黃諸天見已心生歡
喜其葉既落復生歡喜枝變色已又生歡喜等
我諸弟子亦如是葉色黃者喻我弟子念欲出

家其葉落者喻我弟子剃除鬚髮等經中具說
以此揔等徧喻佛弟子等故云如喻文第五卷
明分喻云而見端正如感滿月白象鮮潔猶如
雪山滿月不可即同於面雪山不可良是白象
不可以喻喻眞解脫爲衆生故作是喻△
雪山比象安責尾牙滿月況面豈有眉目
硏說羅
此上翻淨名云三轉法輪於大千其
輪本來常清淨言三轉一曰示轉二曰
勸轉三曰證轉所云法者軌持名法軌謂軌則
令物生解持謂任持不捨自體軌行云輪具二
義一通轉義一摧碾義文句云轉佛心中化他
之法度入他心名轉法輪輔行云以四諦輪轉
度與他摧破結惑如王輪寶能壞安法輪亦爾
懷煩惱怨安住諦理智論云諸佛法輪有二種
一者顯二者密顯謂顯露言顯義露号顯露教
如在鹿苑顯爲五人說小密爲八萬諸大密謂

秘密先釋秘乃分二種一者隱秘在昔四
揀諫隱覆曰秘神用潛發曰密二者真秘在
法華昔以未說是秘開已無分為密今論秘不寄
復有二種一者在理秘密所含云甚深之理不
可說第一義諦無聲字故楞伽云我於某夜
道某夜入般涅槃中間不說一字依何密說
如是諸佛言依二密語謂緣自得法及本住法
發軫釋云自得法者得諸法也本住法者性法也
是則如來道場所得實智其證甚深道分別之
所能解亦不可以言辭分別而示須
者我法妙難思言語道斷不知所心行處滅
故妙難思所以摩竭掩室淨名杜口
毗耶以通意之路故達磨西來少林面壁神
光往彼晨夕參承夜遇大雪堅立不動遲明過
膝師憫問曰當求何事光悲淚曰惟願和尚慈
悲開甘露門師曰諸佛無上妙道曠劫精勤難
行能行難忍而忍豈以小德小智輕心慢心欲
冀真乘徒勞勤苦光聞師誨潛取利刀自斷左
臂置于師前師知是法器乃曰諸佛最初求道
為法忘形汝今斷臂吾前求亦可在遂與易名
慧可光曰諸佛法印可得聞乎師曰諸佛法印
匪從人得光曰我心未寧乞師與安師曰將心
來與汝安光曰覓心了不可得師曰我與汝安
心竟據此達磨但為除病道絕言說二者言詞
秘密如諸神呪雖在語言詞句義窮入不能解
究此密談之法意在遮惡持善故陀羅尼翻為
遮持遮謂遮惡持謂持善此釋龍樹二種法輪
若依天台乃辯八教謂頓漸秘密不定示佛設化
之儀式名化儀四教藏通別圓釋佛化物之法
門號化法四教方味具足應病授藥煩惱惡疾
自然消伏宗鏡問達磨以心傳心不立文字何
用廣引佛菩薩教借蝦為眼無自己分答木匪

過而靡直理非教而小聞以聖言爲定量邪僞
難移用至象爲指南依憑有據圭峰云經是佛
語禪是佛意諸佛心口必不相違忠國師云應
依佛語一一實了義契取本源心然轉相傳授與
佛道同五祖莊嚴大師一生誦徒當學維摩曰
不著世間如蓮華常善入於空寂行達諸法相
無罣礙誓首如空無所依時有人問此是佛說
欲得和尚自語師云佛語即我語我語即佛語
願諸習者
勿分別焉

一門

法華云是舍雖有一門而復
狹小天台釋曰別者一謂一
理一道清淨門謂正教通於所通小謂不容
第七方便等教理寬博明非彼小衆生不能以
此世教自涌將謂無機故亡狹小耳通者理絕
無維故言一即理能通故言門微妙難知故言
狹小教者十方諦求更無餘乘唯
一佛乘故言一此教能通故言門

二靈

一處翰阶

又譬二門故止觀云馳二輪而致遠翔止觀以
撰周鼓兩翅以高飛辟定慧之堅被以荊溪昝
左溪曰晴昔之夜夢梵僧服拔二輪游大河之
中左溪曰噫汝當以止觀二法度衆生於生死之
之淵乎大品佛告須菩提譬如有翼之鳥飛騰
虛空而不隨墜雖在空中亦不住空須菩提菩
薩摩訶薩亦復如是學空解脫門學無相無作
解脫門亦不作證故不墮聲聞辟支佛地譬二
門者智論云欲成佛道凡有二門一者福德二
者智慧行施戒忍是爲福德門知一切諸法實
相摩訶般若波羅蜜是爲智慧門菩薩入福德
門除一切罪所願皆得若不得願者以罪垢遮
故入智慧門則不厭生死不著涅槃二事一故
今欲出生摩訶般若波羅蜜要因禪定門卓定
門必須又精進力此以六度今譬二門免蹴躓
又不貪今優游於道閫也寶積前二種導一見

縛二利養薄又觧二種癰瘡一者見丈他過二者自覆己罪又觧二種毒箭雙射其心一外命爲引二樂好衣鉢此二雙箭覽宜自照

三目涅槃

中繩之謂君子不中繩之謂小人焉云如摩醯首羅面上三目章安涅槃疏云摩醯首羅居色界頂統領大千一面三目二目一面不可思言三三縱横若並若別能嚴大顏作世界主徹照三千不縱不横嚴主照出一切皆成三德亦爾縱横並別祕藏不成不縱不横祕藏乃成天台云備詠三德爲涅槃雖二點上下而無縱表裏而無横一不相混三不相離釋云上下是縱義雖無縱點在上不同點水之縱三德必兩法身本有不同別教爲惑所覆表裏是横義雖二點居下不同烈火之横三德亦爾二德修成不同別人理體具足而不相收故借縱横之譬顯非並別之法斯可適觧十種三法如光一

明玄學者覽之

四蛇

金光明云猶如四蛇同處一篋四大蚖蛇其性各異天台釋云二上升是陽二下沉是陰何故相違猶其性別性加那能和合成身故大集云昔有一人避二醉象狂[illegible]緣藤入井[illegible]有黑白二鼠嚙藤將斷其旁有四蛇欲螫下有三龍吐火張爪拒之其人仰望二象已臨井上憂惱無託忽有蜂過遺蜜滴入口是入嗟蜜全亡危懼

四喻

金光明經四佛同舉山海虛空界尚可盡邊無有能計釋尊壽命天台釋云若從信相所疑應言壽有量若從四佛釋疑應言壽無量就山索隱未審此文孰能觧之有量迷所以況之無量以下二無常之數釋上二常壽之執應消混疑釋顛倒延促後昆當詳察焉

五味

聖行品云譬如從牛出乳從乳出酪從酪出生酥從生酥出熟酥從熟酥出醍醐從佛出十

二部經從十二部經出九部修多羅從九部出
方等從方等出摩訶般若從摩訶般若出大涅
槃此喻一取相生次第牛譬於佛五味譬教乳
從牛出酪從乳生二酥醍醐次第不亂二喻濃
淡以取一番下劣根性所謂二乘在華嚴座不
信不解不變凡情故譬其乳次至鹿苑伯三藏
教二乘根性依教修行轉凡成聖譬轉乳成酪
次至方等聞彈斥聲聞慕大恥小得通教益如
轉酪成生酥次至般若奉勅轉教心漸通泰得
別教益如轉生酥成熟酥次至法華三周說法得
得記作佛如轉熟酥成醍醐此乃約教豎辨其
加約教橫辨兼但對帶多少可知晉華嚴云譬
如日出先照一切諸大山王次照一切大山次
照金剛寶山然後普照一切大地又云譬如日
出現世間乃至深山幽谷無不普照此喻先
照高山次照幽谷後照平地天台準涅槃五味

演第三平地開為三時方等如食時般若如禺
中法華如正午釋籤問曰應還中涅槃本文何
以知取華嚴文耶非但數不相當亦恐文意各
別答涅槃乃味轉變而說是一乳華嚴三照不
同而秪是一日今演平地之譬以對涅槃之後
三味數雖不等其義宛齊又涅槃以牛譬佛乳
從牛出譬佛初說大乳出已後其味轉變稍成
分譬故此下文義立五味皆從牛出來若華嚴
日譬於佛光譬說教日無緣慈共出而出衆機
所扣非照而照故使高山幽谷平地不同同稟
教光慈照歸等照故用兩經二義相成佛出婆
慈濟群彙經五十年普潤無方而此二喻棊然
可觀乃使感應之道彰矣華嚴方
喻別究五蘊文見心經輔中記也
六賊
塵境性明
靜因情
皆教在心若歇真佛自彰當知塵識之賊止復
亦云八禪止心散觀照心皆〇前喻譬兵而汁

賊洪界即成以成兵如撈嚴曰眼耳鼻舌及與身心六爲賊媒自取家寶△媒訓謀謀合二姓名媒六根能生六識令着六塵所以六根如媒人也○金光明云猶如世人驅走空聚△六根虛假如空落○六賊入害愚不知避△六塵污染害智慧命劫功德財故名六賊○亦名六衰妙樂云衰祇是賊能損耗故法句經云昔佛在時有人河邊樹下學道滿二十年但念六塵△色聲香味觸法○心無寧息佛知可度化下沙門樹下共宿其夜月明龜從河出野干欲噉龜縮其頭尾及四足藏於甲中狗不得便須臾遠去龜還入水道人見此語沙門曰龜有護命之鎧野干不能得便沙門對云世人不如此龜放恣六情外魔得便復當偈曰藏六如龜防意如城慧與魔戰勝則無患須知無爲能殺其賊故安般守意經云有外無爲有內無爲外無爲[illegible]

者眼不視色△色壞我眼爲恩愛奴一角大仙因着色故頸騎婬女○耳不聽聲△鼓樂歌笑聞生感着五百仙人聞女歌聲皆失禪定○鼻不受香△梅檀香氣動諸結使優鉢蓮華香[illegible]神訶責○口不味△沙弥味酪爲酪中蟲何況貪食酒肉葱韮○身離細滑△智論明術婆伽欲火內發燒身爲灰○意不妄念△楞嚴云縱滅一切見聞覺知內守幽閑猶爲法塵分別影事惟無念三昧經云人生世間所以不得道者但坐思想攀念多故一善念者得善果報一惡念者得惡果報如響應聲如影隨形若掃念者心不放逸○內無爲者數息相隨止觀還淨此名六妙門一數息二隨息三止四觀五還六淨○經又問曰現有所念何以無爲荅身口爲戒意爲道行雖有所念本趣無爲也無行經云觀身畢竟無觀受內外空觀心無所有觀法但

有名六德二六見聞覺知本非因△見色聞聲覺
香味觸心知六塵○當體虛玄絕妄眞見相不
生癡愛業洞然全是釋迦身無機子復述短頌
普勸入間壽短地獄苦長惡須日息善要時揚

六喩

秦金剛云一切有爲法如夢幻泡影如露
亦如電應作如是觀阿喩夢者寐中神游
也列子分六夢一正夢自鮮二愕夢驚愕三思
夢思念四寤夢覺而道之而夢○五懼夢恐懼
夢而六喜夢喜悅周禮占六夢之吉凶善見律明
四種夢一四大不和夢夢見山崩飛騰虛空或
見虎狼獅子賊逐二先見故夢晝見白黑及男
女相夜則夢見三天人與夢若善知識天人示
善得善若惡知識示惡得惡四想心故夢前身
修福今感吉夢先世造罪今感凶夢石壁法師
釋夢喩云如有一人一眞心物忽然睡著△不覺無
明忽起○作夢△最初業識相○見相轉識種種
境界現起心分別九智相念念無間二相續相於其
情深生取著三執取相爲善爲惡是親是踈名字計
即於善於親則種種樂著於惡於踈則種種嫌
損業相起或有順恩受樂或有執怨受苦五起業六業繫苦相
忽然覺來上事都遣△覺雖心故佛如夢覺如
蓮華開○釋藏譜夢三觀云如於夢中從因得
果夢事宛然即假也求夢不可得即空也夢之
心性即中也止觀云若體知心性非眞非假息
緣眞假之心名之爲正諦觀心性非空非假而
不壞空假之法若能如是照了則於心性通達
中道圓照三諦

二喩幻者楞伽云如工幻師
依草木瓦石作種種幻起一切衆生若干形色
起種種妄想釋藏云幻之名通於術今從
假說一心二幻名記云具多幻化依術爲眞異
一分三眞指要云三種幻以性奪修幻但心隨
緣之緣生無體幻故指要云性本圓具遍發由

寘以生前脩故從如幻又云然前尚非但隨
緣之幻豈同緣生無體之幻方如如幻名同幻
漚音區 三喻泡昔淨名疏云上水滴下水上
水爲內下水爲緣得有泡起斯須即無 四喻
影者顏氏家訓云影字當爲光景之景凡陰景
者因光而生即謂景也尚書云惟景響至葛洪
字苑傍加彡於景切梵云頻婆帳此云身影淨
名疏云有物遮光則有影現物異影異物動影
動無明行業熏習光則有三事報身影現業
異之生至此流動非一 五喻露者大戴禮云
露陰陽之氣也夫陰氣勝則凝爲霜雪陽氣
則散爲雨露朝陽纔出蓮露即晞喻人生處世奄忽
忽何期 六喻電者經律異相明四電即或云
電見龍瞬眼生光五經通義曰電雷光也顧凱
之曰電陰陽相激爲雷電取疾速之象令悟
無常之法性淺貪著信忘執解其所譬

法今述須日世界變成如幻化受想行起似浮
泡法塵緣慮同鏡影身似露珠坐樹捎過去翻
四果前現前如電耀荒郊須知
界竟常空寂自是無端內外交 六輪 本業瓔珞經云
鐵輪十信位銅輪十住位銀輪十行位金
輪十向位琉璃輪十地摩尼輪等覺妙覺 七華
維摩經云無漏法林樹覺意淨妙華天台釋云
覺意即七覺支△一擇法二精進三喜四除五
捨六定七念○七覺調停生眞智因華故智論
云無學實覺此七能到故以爲華又云定水湛
然皆有以七淨華天台釋云一戒淨二
心淨是定精進三見淨是正見四斷疑淨是正道
分別淨六行淨是道七涅槃淨是一道又涅槃六
譬如有人而有七子是七子中一子遇病父母
之心非不平等然於病者心則偏重章安釋云
或以七方便根性爲七子謂人天二乘三教菩

薩是七子中有超過者以羽偏直又智論云習
度大道佛菩來智度大道佛窮底智度相義佛
無對替首智度無了佛古人立四義釋無了一
者無等一切衆生無與佛等二云無嗾佛是法
已於法自在三云無子復有二義一者就理佛
能體悟無生眞理名無為無子二者就事如來生
死種子已盡故名無子內者無子亦有二義一
者般若名為佛母母有七子謂佛菩薩及辟支
佛並四果入此七子中佛最居長故云無子
二者無明斷中無有智慧稱子故云無子

八筏

先郭璞云水中箄筏功德施論云如欲濟川
應取筏至彼岸已捨之而去智論引筏
喩經云汝等若解我筏喩法是時善法宜應棄
捨況不善法則乃無所得之要術俾不疑滯於
物矣故德王品曰譬如有王△智論王勅王
○以四毒蛇盛之一篋令人瞻養若令一蛇生
瞋恚我當準法戮之都市其人怖畏捨篋逃走
王時復遣五旃陀羅拔刀隨後一人藏刀詐為
親善其人不信投一聚落欲自隱匿既入聚中
不見人物即便生地聞空中聲云今夜當有六
大賊來其人恐怖復捨而去路值一河其水漂
急即取草木為筏截流而去既達彼岸安穩無
患菩薩亦爾涅槃經觀身如篋四大如蛇九
旃陀羅即是五陰詐親即貪愛空聚即六入六
賊即外六塵河即煩惱筏即道品△智論云筏
是八正道○到於常樂涅槃彼岸　又喩八輪
正理論云如世間輪有輻轂輞八支聖道似
名輪正見正思惟正精進正念似輻正語正業正命
似轂正定似輞三事具
足可乘轉於通衢也

九喩

方等如來藏經佛
為金剛藏菩薩說
一法九喩具自十文經云我以佛眼觀一切衆
生諸煩惱中有佛智眼有如來身結加趺坐衆

然不動卜有九翻長行偈頌△寶性論佛性論
貝擇主山疏引今略錄示○一偈云譬如萎華
華△論云貪煩惱亦尒初樂後不樂○其華未
開敷天眼者觀見如來身無染躰二云譬如
巖樹蜜無量蜂圍繞△論云群蜂爲成蜜
嵒心醫諸人○善方便取者先除彼衆蜂三云
譬如彼類種穢未除蕩△論云如是凝
心經不見內堅實○貧者猶賤之謂爲可弃物
四云亦金在不淨積上隱沒莫能見△論云
增上貪嗔癡主山云上三種子今喻麤顯現行
發身口意造一切業故云增上○天眼者乃見
即以告衆人五云譬如貪人家△相本無明
覆無記未有變惡之稍名無明住地○內有珍
寶藏主既不知見寶復不能言六云
譬如菴羅果內實不毀壞△報化身佛性
○種之於大地必成大樹王七云譬如持金像

行詣於他方衷以穢弊物棄之於曠
野八云譬如貧女人色皃甚醜陋而懷
貴相子當爲轉輪王九云譬如大冶鑄無
量眞金像愚者自外觀但見焦黑土
又經譯金剛云一切有爲法如星翳燈幻
露泡夢電雲應作如是觀弥勒頌曰見相及
識器身受用事過去現在法亦觀未來世論釋
日譬如星宿爲日所映有而不現能見心法亦
復如是又如目有翳則見毛輪等色觀有
爲法亦復如是以顚倒見故△辟相分大雲
釋曰此前若說在意見實我法即此翳配在第七
以常行故主山云既在第七即知是見分毛輪
喻我法即第七家相分是第八也○又如
燈識亦如是依止貪愛法住於又如幻所
依住處亦復如是以器世間種種差別無一體
實故又如露身亦如是以少時住故躰

又如泡所受用事亦如是以受想因三法不定
故此譬喩受又如夢過去法亦如是以惟念故此譬喩
法又如電現在法亦如是以剎那不住故譬
又如雲未來法亦如是以於子時阿梨耶識
爲一切法爲種子
根本故此譬喩

十寶

光明云我當安止住於十地十種珍寶以爲脚
足天台釋云珍寶者十地因可貴諸地即是珍
寶也脚足者十地是果家之基故言脚足又十
度是十地之脚足於餘功德非爲不修隨力隨
分正以檀爲初地之足檀足若滿得入初地乃
至智度足滿得入十地又如
法華十喩況勝文見彼經

半滿書籍篇第五十四

涅槃云譬如長者唯有一子心常憶念憐愛無
已將詣師所欲令受學懼不速成尋便將還以
愛念故晝夜慇勤教其半字而不教誨毗伽羅論何以故以其幼稚力未堪故

離佉

此云書釋名曰書庶也記庶物也春秋左傳序云大
事書之於策小事簡牘而已文選注云大竹名
策小竹名簡木版名牘尚書序云伏羲神農黃
帝之書謂之三墳言大道也少昊顓頊高辛唐
虞之書謂之五典言常道也世歷明三古伏羲
爲上古文王爲中古孔子爲下古司馬遷史記
辨六宗一陰陽使人拘而多所畏然其序四時
之大順不可失也二儒者博而寡要勞而少功
是以其事難盡從然其序君臣父子之禮不可
易也三墨者儉而難遵是以其事不可徧循然
其強本節用不可廢也四名家使人儉而善失
眞然其正名實不可不察也五法家嚴而少恩
然其正君臣上下之分不可改矣六道家使
人精神專一動合無形其爲術也明陰陽之大

順采儒墨之善要與時遷抜應物變化立俗施事無所不宜指約而易操事少而功多班固漢書明九流一儒流順陰陽明教化述唐虞之政宗仲尼之道爲一道以守弱自卑陣堯舜揖讓之德奉周易之謙恭也三陰陽流[illegible][illegible]歷象敬受民時矣四法流明賞勅法以順禮制五名流正名列位言順事成矣六墨流清廟宗祀養老兼惠也七縱横流謂受明使專對擋事爲八雜流兼儒墨之銓含名法之訓知國大體學無不貫矣九農流勸勵耕桑備陳食貨耳弥天云史遷六氏道家爲先班固九流儒宗爲上

悉曇章

西域悉曇章本是婆羅賀摩天所作自古迄今更無異書但點畫之間微有不同悉曇此云成就所生悉曇章是生字之根本說之爲半字餘章之字具足說名爲滿又十二章悉名爲半自餘經書記論爲滿類如此方内三十六字母而生諸字澤州云梵章中有十二章其悉曇章以爲第一於中合有十二字悉曇兩字是題章揔名餘是章體所謂惡阿乃至魯流盧樓

毗伽羅

章安疏曰此云字本河西云世間文字之根本典藉有聲之論宣通内辯訶青世法讚出家法言詞清雅義理深邃雖是外論而無邪法辨非善權之士所爲也故以此論喻方等經三藏傳云其音不正正云毘耶揭刺諵駛此翻爲聲名記論以其廣紀諸法能詮名聲名記成劫初梵王說百萬頌住劫初帝釋略爲十萬頌

攝拕苾駄

此云聲明西域記云開蒙誘進先遵十二章七歲之後漸授五明大論言五明者一曰聲明釋詁訓字詮目流別二工巧明伎術機關陰陽曆數三醫方明禁呪閑邪藥石針艾四因明考定正邪研覈眞僞詮諭五曰内明究暢五乘因果妙理大般

若云五地菩薩覺五明此內五明世外五明者前四明同五曰符印**韋陀**亦名吠陀此云智論知此生智即邪智論亦翻無對舊云毘陀訛也韋陀有四一阿由此云方命亦曰壽謂養生緣性二殊夜謂祭祀祈禱三娑磨謂禮儀占卜兵法軍陣四阿達婆謂異能技數禁呪醫方索隱引摩蹬伽經云初人名梵天造一韋陀次有仙名白淨變一為四一名讀誦二名祭祀三名歌詠四名攘災次名弗沙有二十五弟子各一韋陀能廣分別或云韋陀是符檄漢書高紀曰檄以木簡為書長尺二寸用徵召也其有急事則加鳥羽插之示疾速也

佉路瑟吒或佉樓謂北方邊處人書

僧佉論正云僧企耶此云數術又翻數論輔行云迦毘羅仙造十萬偈名僧佉論用二十五諦明因中有果計一為宗言二十五諦者一者從冥初生覺過八萬劫前冥然不知但見最初中陰初起以待命之恒憶想之名為冥諦亦云世性謂世間衆生由冥初而有即世間本性也亦曰自然無所從故從此生覺亦名為大即中陰識也次從覺生我心者此是我慢之我非神我也即第三諦從我心生色聲香味觸從五塵生五大謂四大及空塵細〻麤合塵成大故云從塵生大然此大及生多少不同從聲生空大從聲觸生風大從色聲觸生火大從色聲觸味生水大五塵生地大地大藉塵多故其力最薄乃至空大藉塵少故其力最強故四輪成世界空輪最下次風次火次水次地從五大生十一根謂眼等根能覺知故名為根名五知根手足口大小遺根能有用故名五業根心平等根合十一根心能徧緣名平等根若五知根各用一大謂色塵成火大火大成眼根眼根還具色空塵成耳根

耳根還聞聲地成鼻水成舌風成身亦如是此二十四諦即是我所皆依神我名為主諦能所合論即二十五

衞世師正云鞞崽勘此云無勝優樓僧佉討六徧造但眼根火多乃至身根風多文見金七十論輔行云優樓僧佉此云休留仙其人晝藏山谷以造經書夜則遊行說法教化猶如彼鳥故得此名亦名眼足具人有佛前八百年出世亦得五通說論十萬偈名衞世師

勒沙婆此云苦行以算數為聖法造經十萬偈名尼乾子此三仙說無漏盡通於雖五通宗鏡云迦毘羅計因中有果僧佉討因中無果勒沙婆計因中亦有果亦無果

毗世此云勝異論即六句義於實句中有九法地水火風空時方等討積極微以成器世間此外道討極微常住不滅

尼羅蔽荼西域記云唐言青藏記言書專各有司存史誥揔稱謂尼羅蔽荼善惡見咎災祥備著蔽漢書劉歆七略輯略輯與集同師古曰謂諸書之揔要六藝略六經也諸子略詩賦略兵書略術數略占卜之書方技略醫藥之書說苑明人臣之行有六正六邪一者萌兆未見見存亡之機名為聖臣二者進善通道功歸於君名為大臣三者卑身進賢稱古行事以勵主意名為忠臣四者明察早見終無憂患名為智臣五者守文奉法飲食廉節名為貞臣六者國家昏亂而不諂諛犯主嚴顏言主之過身死國安名為直臣阮瑞論通士以四奇為入必有四難之忌言多方者中難處也術饒津者選難求也意弘傳者情難足也性明察者下難事也阮瑞論貧士以四短違入必有四安之報少言詞者政不煩也△孟僖所以不答郊勞也○寡知見者物不擾也△慶氏所以因相鼠也左傳云齊慶封

來聘以孫與慶食不敬爲賊相鼠亦不知也○
專一道者△恩不散也泯濛蕽者民不備也
路伽耶應法師譯云順世本外道縛摩路迦也
天台曰世云善論亦名師破弟子慈恩
云此翻惢對荅是順世者以其討執隨于
世間之情計也刘虯云如此土禮義名教**逆路**
伽耶陀應師云道路底迦此云左世天台曰此
惡論亦名弟子破師慈恩云廿翻處徴
問左道惑世以其所計不順世間故也劉虯云
如此土莊老玄書故揚雄作老子曰槌提仁義
絶滅禮學吾無取焉庄莊子曰齊生死同富貴
等貴賤其有懼乎然此半滿兩乗東夏篇弘非
正二教西域各旨世尊預鑒以識學焉故十誦
云好作文頌莊嚴章句是可怖畏不得作五分
云爲知差次會等學書不得爲好變柒不聽卜
相及問他吉凶四分開學誦學書及學世論爲

伏外道故雜法也新學比丘習學筭法智論云
習外典如以刀割泥泥無所成而刀自損言內
外典者二教論云救形之教稱爲外濟神之典
典號爲內智度有內外兩經仁王辨內外二論
方等明內外兩律百論言內外二道通源記簡
兩重內外一約兩域二約教約域即以世間爲內
出世爲外約教以治心爲內治身爲外是則
儒道之教縱曰治心且無出世之理俱爲域內
釋氏之教雖有治身亦爲出世之因俱屬域外
梁陳留處士阮孝緒字士宗撰七錄十二卷一
經典二傳記三子兵書四文集五術伎此九名
爲內典篇六佛法七仙道此二名爲外篇南山以
佛道爲方外之篇扁於是矣莊子大宗師孔子
曰彼遊方之外者也而丘遊方之內者也遊源
記問彼既以道爲外今何列屬內耶答彼且以
神仙道德之流非如周孔治世之典名爲外篇

今以佛教望之其實域内之談耳言儒教者范
曄云傾儒為儒揚雄云通天地人曰儒孔子姓
孔名丘字仲尼魯國鄒邑平昌闕里人為魯司
寇自衛反魯刪詩書定禮樂修春秋贊易道以
六經為教也言道教者隋書經籍志云萬物
之奧聖人之賾也老子姓李名耳字伯陽謚曰
聃楚苦縣厲郷曲仁里人為周守藏室之吏西
入流沙為函谷關吏尹喜説五千言即道德二
經為教也言釋教者西昇經云吾師化遊
天竺善入泥洹符子云老子之師名釋迦文釋
迦所説之法謂之釋教後漢郊祀志云佛教以
修善慈心為主不殺生類專務清尚又以人死
精神不滅隨復受形所行善惡後生皆有報應
所貴行善以練其精神練而不已以至無生而
得為佛也有經書數千卷以虚無為宗包羅精
粗無所不統善為宏闊勝大之言所求在一

體之内所明在視聽之表玄微深遠難得而測
故王公大人觀生死報應之際無不懵然自失
也寶王論曰三教之理名未始異理未始同
且夫子四絶中一無我者謙光之義為無我也
道無我者是而不牢為無我也佛無我者觀五
蘊空為無我也上二教門鄙不明五蘊恐辨其
内諦六度萬行聖賢階級蔑然闇但和光同
塵保雖守靜既慈且儉不敢為天　宗各一聖
也安用商権其淺深較三教無我明矣　弘明
集云秦景西使摩騰東來道暢皇漢之朝　訓教
永平之祀竺法蘭之入洛康僧會之遊吳顯吉
利於南國迪招提於東都南山云自教法東漸
歷涉窮鴿隆三被屏除五遭拜伏此非休明之
代乃甚暴虐之君故使布令井經國之謨乘常
致良史之謂事理難反還冒舊律　初東晉成
帝咸康六年庾冰輔政帝在幼冲為帝出詔令

僧致拜時尚書令何充謝廣等建議不令拜法
反三議當時遂寢　安帝元初中太尉桓玄上
書令拜尚書令桓謙中書王謐等抗諫曰今沙
門雖意深於敬不以形屈為禮迹充率土而趣
超方內是以外國之君莫不降禮良以道在
貴不以人為輕重尋大法東流為日諒久雖風
接政變而弘之不易豈不以獨絕之化有日用
於陶瀞清約之風無時害於隆平者乎玄又致
書遠法師遠著沙門不敬王者論五篇其事由
息及安帝返政還崇信奉　有宋劉氏雖孝武
大明六年暫制拜君尋依先政　中原元魏太
武真君七年道士寇謙司徒崔皓譏於佛法帝
然之遂滅沸法逃僧梟斬後延曇始頂禮悔過
發經五載帝被癘疾遂誅崔氏還興佛法　自
晉失御中原國分十六僭諸僞政信法不虧唯
赫連敦教據有夏州兇暴無厭以殺為樂背像

背上令僧禮之後為天震而死及乘又震出之
其子昌襲位破長安滅佛法逢僧輒戮沙門曇
始被刀不傷因爾改心尋為北朝後魏所滅
周武帝初信佛法後納道士張賓及前僧衛元
嵩之譏將除佛教安師著二教論抗云九流之
教教止其身名為外教三乘之教教靜其心名
為內教老非教主易謙所攝帝聞之存廢理乖
遂雙除屛不盈五載身殁移隋　煬帝嗣錄改
革前朝雖令致敬僧竟不屈　唐祖太武出沙
汰佛道詔太宗制拜君親勑威秀道宣等上表
及臣僚書國議不行　武宗會昌五年道士劉
玄靜趙歸真非毀釋氏沙汰佛寺六年帝崩宣
帝立復佛寺誅劉玄靜毀罪通源記云或責異
武宗佛卒有侯景之敗者蓋不知業通三世因
續會遇果報還受之義故文中子曰詩書盛而
秦世滅非仲尼之罪也玄虛長而晉室亂非老

莊之罪也齊戒修而梁國亡非釋迦之罪也此
説明矣△吳書云吳主問三教尚書令闞澤對
曰孔老設教法天制用不敢
違天佛之設教諸天奉行

翻譯名義集卷第五

翻譯名義集卷第六

姑蘇景德寺普潤大師　法雲　編

唐梵字體篇第五十五

西域五竺經尚天書東夏九州字法鳥跡
自古罕覩因譯方傳琅函具存此集略辨

卍

㮚闍曰、志誠纂要云、梵云室利靺瑳、此云吉祥海雲、如來胸臆有大人相、形如卍字、名吉祥海雲。華嚴音義云、案卍字本非是字、大周長壽二年主上權制此文、著於天樞、音之爲萬、謂吉祥萬德之所集也、經中上下據漢本、總一十七字、同呼爲萬、依梵文有二十八相云云

卐

梵師云、此是西域萬字、佛胸前吉祥相也、萬音萬、是吉祥勝德之相、由髮右旋而生、似卍字、梵云塞縛悉底迦、此云有樂、此相者必有安樂、若卍卐萬字、是此方字、宋高僧傳明翻譯四例、二翻字不翻音、諸經呪詞是也、三翻音不翻字、如華嚴中卐字是也、以此方卐字翻之、而字體猶是梵書、三音字俱翻、經文是也、四音字俱不翻、西來梵夾是也

∴

章安梵云伊字、昔外國有新舊兩伊、舊伊橫竪斷絕、相離借此況彼、橫如烈火、竪如點水、各不相續、不橫不同烈火、不竪不同點水、應如此方草下字相、細畫相連、是新伊相、新伊可譬昔教三德、法身本有、般若修成、入無餘乃方是解脫、無復身智、如竪點水、縱而相離、又約身約智、分得有餘解脫、橫一時有三法、各各如橫烈火、各不相關、新伊者、譬今教三德、法身即照亦即自在、名一爲三、三無別體、故不是橫、非前非後、故是非縱、一即三、如大點三、即一、亦細畫而三而一、而一而三、不可一三、說不可一三、思故名不可思議、不可思議者、即非三非一、名祕密藏、如世伊字、谷響云、西方字有新舊、亦猶此土之篆隸也、莫不以篆爲舊、以隸爲新

附明修性離合之法

殺三摩娑

此云離合、並顯三點非縱橫、相當示修性有離合法、三道至迷、理性之法、法圓具二、因開悟修習之事、事融通、開則各離、爲三、因乃共合、成二

論此三點 初本文 二消名 三釋義
試開十門 四定體 五示相 六究意
七判教 八定位 九決疑 十指訛
初本文者大經云一切諸法本性自空亦用菩
薩修習空故見諸法空起信論云以知法性體
無慳貪隨順修行檀波羅蜜天台別行玄云原
此因果根本即是性德緣了也此之性德本自
有之非適今也又云以此二種方便修習漸漸
增長起於毫末得成修德合抱大樹荊溪不二
門云性德秖是界如一念此內界如三法具足
性雖本爾藉智起修此皆修性之明文人經云
解脫之法亦非涅槃如來之身亦非涅槃摩訶
般若亦非涅槃章安涅槃玄釋文云法身亦非
那可單作三身釋大文云解脫亦非那可單作
三脫釋滅文云般若亦非那可單作三智釋度
故知單釋非今經意三德中各各求皆不可得

三法合求亦不可得智者妙玄云此之妙行與
前境智一而論三三而論一荊溪云又了緣但
對性有離有合離謂修性各三合謂修二性一
永嘉云於中三應須簡二有般若無解脫法身
二有解脫無法身般若三有法身無解脫般若
有一無二故不得不圓故非性又偏中三應須
揀一有般若解脫無法身二有解脫法身無般
若三有法身般若無解脫有二無一故不圓不
圓故非性圓中三應須具一法身不癡即般若
般若無著即解脫解脫寂滅即法身同余三此皆
離合之本文二消名者修謂立行造趣造正助
之二用性謂本自體性即界如之一念凡夫迷
故從真起妄猶鏡塵翳礙了之明性自存故具
理性之德行人悟故背塵合覺似鑑揩磨斷醜
之影像遂現故有修成之德三釋義者離合之
法南嶽師尋立三義以伸明之一離是各也

離謂修性各三合是共也合謂修二性一二離
乃開也約性恒開合乃對也對修方合三離即
與義與而言之一性本具於二修二修常即乎
一性合即奪義理即雖具緣了奪而言之由不
發心未曾加行故性緣了秖名正因二修雖具
法身因智照故但名了因由起行故合名緣因
四定體者欲示離合教相須核修性法體良以
若性若修皆以三千揔相以為其體故起信云
心眞如者即是一法界大揔相法門體所謂心
性不生不滅心雖本眞不覺起妄經云心如工
畫師造種種五陰一切世間中無不從心造由
此無明為緣成衆生法維摩詰言譬如幻師見
所幻人菩薩觀衆生為若此由悟斯理故有佛
法法華云唯佛與佛乃能究盡諸法實相而此
三法既乃具於三千亦各攝乎自界體共本寂
乃名理具照於起心則名事造修性雖二三千

體一故妙樂云秖緣理一是故修性相對離合
五示相孤山顯性録示離相曰一家修性正義
即約玄文前三妙也境即性二智即智二行即
行三行之所階即有諸位若至初住名隨分果
則分諸三法也若就合說即合性為二合修為
二合理性三為一正因法身德也合智三為一
了因般若德也合行三為一緣因解脫德也故
開雖具九九只是三三九雖殊其理常一今詳
此說文會義便以釋離義文會釋籤即理性
三德智即三德之解行即三德之觀智明合義
文會釋籤一謂涅槃三前三德言義便者離合
既是迷悟與奪當在住前若至初住修性一合
無復分張奚論與奪之別歟二四明指要鈔云
如光明玄十種三法采取經論修性法相故具
離合兩說如三德三寶雖是修德之極義必該
性三身三智文雖約悟理必通迷三識三道既

指事即理必全性起修此六豈非修性各三三
因既以一性對智行二修三菩提三大乘三涅
槃並以一性對遍理起用二修此四豈非修二
性一今謂修性一門本依智行二妙對境妙在
迷之理相對與奪而論離合十種三法乃顯果
入所證三德在屬于悟棄親本文遠取他部此
迷文矣又山家離合大有二義一約修性相成
在性則全修成性性自有三起修則全性成修
修自具三二約修性相對離謂修性各三合謂
修二性一今用修性各三而解修六性三此猶
相成對之門復亂六次九法之數則背義焉三
淨覺雜編云予嘗有文心解具引玄義注之大
意與孤山異但取境智行三因對三德
此點故雜編六如三身中法身可解報即般若
應即解脫三般若中實相即法身觀照即般若
文字即解脫三解脫中性淨即法身圓淨即般

方便淨即解脫此似合掌合矣亦如川字合爲
若以性德緣了歸修報應修中法身合性正因
此失與奪之義又違金錍故性緣了同名正因
四南屏斷於離合大有四種一者三一釋籤云
一謂涅槃三謂三德二者三六金錍本有三種
三理元徧達性成修修三亦徧離離有六合則
但三三者三九離謂修性各三加此滅合謂修二
性一此滅四者性九修十八加先明夢見金鼓
之文今謂三一三九是離合之正義修三性三
屬全性以起修非對辨於離合五先稟清辨老
師掌分二義一修性各論離合二修性對論離
合且各論者如金錍云本有三種三理元徧此
乃在性則全修成性性自離九自合成三達性
成修修三亦徧此乃起修則全性成修修亦離
九亦合成三斯約橫論兩重離合若對論者如
釋籤云離謂修性各二性無所移修常宛爾故

有九法合謂修二性一此約功力與奪相對論
合性中緣了無功斥爲一性修德法身受眞奪
名二修發約竪論一番離合六究竟意今宗示
此離合之法爲顯法體不思議故何哉雖論合
三爲二一不定一一自常三離示離二爲三三
不定三三自常一故章安曰横之弥高竪之弥
廣會之常分別之常合七判教者亦金錍云爲
生兩教似等明具別教不詮種具等義非此可
述故別佛性滅九方見圓人即達九界三道即
見圓伊三德體徧別教不談乎種具遂說修性
之縱横圓宗自示於體徧故演修性之離合此
顯共而不雜復彰離亦不分入究位者教既雖
聞位須簡濫初局住前二通初後三示極果初
局住前者不二門云如究本來具三依理生解
攸名爲智智解導行行解契理初住既三法相
符與奪離合局住前也二通初後者顯性録云

一家緣了之位深淺與奪並止一途若法華壽
量跡文則住前進未緣因初住眞正顯了乃是
了因以約聲聞經得眞即入初住此約眞似
分緣了若藥草喩跡至于究竟名爲智三中間
四即悉爲行三以順經文究竟至於一切智故
此以分極分緣了若法師品疏道前眞如即是
正因道中眞如即緣因亦名了因道終眞中
即是眞果記云此以修德對彼正因正中緣了
同成正因修中正因同成緣了又云此以博地
爲道前發心已後爲道中位分之爲三住前爲
緣覺住已去爲了此之三因該通一教三示極
果者涅槃玄釋大滅度文云法身亦非那可單
作三身釋大文云解脫亦非那可單作三脫擇
滅文云般若亦非那可單作三智釋度先達乃
謂大滅度三既各開九乃成離爲二十七法今
謂章安玄云雖二而三雖三而一雖復三一而

非三一雖非三一而三而一不可思議攝一切法祖師爲顯三德圓融異乎縱横並別後奇分析爲二十七法去道遠矣九決疑者或人問曰性中三法若起二修乃顯祇有一法安言合三爲一耶南屏釋云秖一三德爲有開合若從迷論則合三爲一若就悟言則起修爲二如身與臂絆則合爲一身解則開成三處先師解曰終日隨緣雖起二修何妨性中終日不變所謂性無所移修常宛爾　十指訛若光明懺悔品夢中見聞有二一夢見金鼓二夢擊鼓聲見鼓又三一正見鼓體辨觀二見鼓光辨智觀三見光中佛辨歸二夢見擊鼓文爲三一見擊鼓二出大音聲三聲所詮辨△鼓是法身擊鼓合是報身擊出是應身○舊謂夢見金鼓三身各三是性中九決夢見擊鼓是修中九法遂成三九二十七法新記斥曰前文見鼓是法身之三即境三也鼓光之三即智三也見佛之三即用三也今文但明能擊之人用智擊鼓何曾論於修性二十七法耶又如四明記曰上鼓表三光三佛三秖是一三令對信相機智而觀合三爲一但名法身此乃修性融即之明鑑學斯宗者當了世伊三點天主三目異別教之縱横建圓宗之離合顛修性之一致會生佛以同原絶思議之門非數量之法故淨名詞喪於毘耶釋迦言盡於摩竭故名不思議之法矣

煩惱惑業篇第五十六

煩惱菩提體元一矣涅槃生死見有二焉若知如寶性了幻化相以旋然慧治貪瞋癡故大集云遠離一切諸煩惱清淨無垢猶眞實其心則作大光明是名寶炬陀羅尼

阿梨耶

起信云以依何梨耶識故說有無明不覺而起一識業相能見二轉相能現三現相能取境界起念相續世說爲意此明無明爲緣生三細號無明惑境界爲緣生六麤△一智相二相續相三執取相四計名字相五起業相六業繫苦相○名見思惑無明是根本惑障中道理當修中觀破此別惑見思是枝末惑障眞諦理當修空觀破此通惑通別之惑如亡眞[illegible]之理自顯

薩迦耶疏具云薩迦耶達利瑟致此云身見百法論云謂於五蘊執我我所一切見趣所依爲業

達梨舍那此云見見有五種一身見△執我我所爲身見○二邊見△邊見隨身計斷常○三見取△見取執劣以爲勝○四戒取△戒取於非因計因○五邪見△邪見撥無因果法○具此五種名曰見惑止觀云見見理見實非惑見理之時能斷此惑從解得名則

名爲見惑復次見惑非但隨解得名亦當體受名稱之爲假假者虛妄顛倒名之假耳當知見惑乃有三種一假生見二推理見三發得見一假生見者止觀云五鈍何必是貪實如諸蟲動實不推理而舉歛張髻怒目自大底下凡夫何嘗執見行住坐臥恒起我心故知五鈍非無我也△記云鈍中有利如虫獸凡夫亦能起我我即是利雖利屬鈍或云底下之人雖起於利此利屬鈍從於鈍使背上而起○二推理見止觀云今約位分之令不相濫夫發禪來雖有世智推理辯聽見想猶弱所有十使同屬於鈍八記云求得禪來從宿習所有煩惱及因見除起於我見仍爲鈍使初果所斷凡夫共有冥伏在身障眞無漏若見諦理此惑自除故名此惑以之爲見者不同於禪後所起○三發得見止觀云從因定發見見心猛盛所有十使從強受名

特爲於利△記曰若諸外道由未見諦得禪定
已雖斷鈍使仍未曾斷一毫見惑見惑現前
不同於未發禪來所有見惑及冥伏者是故不
以八十八使中見惑爲例故八十八使義須除
境攝○略言三結廣說八十八使△今述須因
苦具十使集滅七身邊戒取三使無道諦但八
身邊二上不瞋成八十八○略言三結者一身
見二戒取三疑使更加貪瞋名五下分如妙樂
云言下分者貪雖通上不是唯上瞋一唯下更
不通上餘三徧攝一切見惑今問見道五利何
故俱舍但言三結答如論頌曰攝根門故言根
門者身見即苦門戒禁取即苦道二門疑通四
門謂四諦也所言攝根者邊見依身見轉見取
依戒禁轉邪見依疑轉故此三結即攝五見問
見惑既歷三界四諦安云餘三徧攝一切見惑
雖復通上而復牽下耶答乃迷之諦雖通三界

能牽之惑正在欲界故云縱斷貪等至無所有
由身見等還來欲界問如妙玄云斷見諦惑而
復兼除四思未審何法爲思耶答此以四趣之
思爲四思也以妙玄因明因益是故凡位持戒
則伏四趣之業初果修觀則斷四趣之思以俱
生推見二思隨見落故乃同兼除應知思惑乃
有三種一俱生思與形俱生如男女託胎妄於
父母起愛惡心斯見邪思還歸見惑　二依見
思止觀云五利豈唯見惑何嘗無思欲耶△記
云利中有鈍如諸外道依於諸見而起瞋恚○
問止觀云若利中有鈍見諦但斷於利鈍猶應
在答準止觀云毘曇謂利中之鈍名背上使見
諦斷時正利既去背使亦去　三界繫思即是
三界九品思惑此名鈍使亦名事障號正三毒
類性動夫七情愛怒二者生而自能是二者性
之根惡之端也乳兒見乳必拏求不得即啼是

愛與怒與見俱生也問五上分者一掉舉△高舉是貪家等流○二慢三無明四色染五無色染△由貪重故兩界別說○何故上界而無疑耶答疑隨見落故無此惑淨名疏以五蓋配四分貪欲嗔恚睡疑屬癡△記△記云由癡故睡故疑○掉散是我取△記云以我取心馳走三毒故名掉散○止觀云掉有三種一身掉身好遊走諸雜戲謔坐不暫安二口掉好喜吟詠競爭是非無益戲論世間語言等三者心掉心情放逸縱意攀緣思惟文藝世間才技諸惡覺觀等名為心掉此四各出二萬一千新華嚴云貪行多者二萬一千嗔行多者二萬一千癡行多者二萬一千等分行者二萬一千了知如是悉是虛妄垂裕釋十纏是思惑忿恚曰嗔隱藏自罪曰覆惡識昏迷曰睡五情暗冥曰眠嬉遊曰戲三業躁動曰掉屏處起罪不自羞曰無慚露處起罪不羞他曰無愧財法不能惠施曰慳他榮心生熱惱曰嫉俱舍頌曰纏八無慚愧嫉慳并悔眠及掉舉昏沉或十加忿覆楞嚴明十習一婬習△節疏云婬習即所發之業具足貪癡○二貪△即是愛根本之數○三慢△恃己凌他高舉為性○四嗔△熱惱居懷性不安穩○五詐習△諂曲罔冒於他矯設異儀諂曲為性○六誑△誑謂矯誑心懷異謀多現不實矯現有德詭詐為性邪命為業○七怨△即恨也由忿為先懷惡不捨結冤為性不能含忍常熱惱故○八見△即五種見行云大經二十三云謂離五事即五見也因是五見生六十二章安云此有二意一者我見有五十六謂欲界五陰各計四句合為二十色界亦爾無色除色但有十六故知三界合五十六邊見有六三界各二謂斷常添前合成六十二見二者三世五

陰各計斷常用有無二見而爲根本此準大論
六十八文謂色如去等四句四陰亦然合二十
句此即計過去世也又計色常等四句四陰亦
然合二十句此即計現在世也又計色有邊等
四句四陰亦然合二十句即計未來也三世六
十并有無二〇九在△十謂遍歷良善害所攝也
亦嗔之類〇十訟習△爲相論得
失忿恨爲先惱之一法性相應故
尼延底此云深入
貪之異名染著名貪能貪之入有二種一者有
力二者無力所貪之境禪門明三種一外貪欲
男了緣女人女人緣男子二內外貪欲外緣男
女身相復緣內身形兒三偏一切處貪欲衆生
處處著俱含明四種一顯色謂青黃赤白也二
形色謂長短方圓等三妙觸四供奉大論明六
種一著色若赤若白若黃若黑二或著形容細
膚纖指脩目高眉三或著威儀進止坐起行住
禮拜倚仰揚眉頻睞親近按摩四或著言語軟
辭美詞應意爭旨五或著細滑柔膚軟肌熱時
身涼寒時體溫六或
著人相若男若女
羯吒斯此云愛之別名涅槃云愛河洄澓沒
衆生無明所盲不能出貪與於愛圭峰圓覺約
四句釋一貪非愛亦△入貪忙非是愛忙〇二
愛非貪△如人愛看相打相殺誹肯貪求〇三
亦貪亦愛△耶名利財色〇四非貪非愛即達
情之境管子云利之所在雖千仞之山無所不
上深源之下無所不入商人通賈倍道兼行夜
以續日千里不遠利在前也漁人入海海水白
仞衝波逆流宿夜不出利在水也人有入海疵非
其事而事之謂之總△總濫也非是已事而強
知之謂之叩濫也〇莫六總顧而進之謂之佞△
強進忠言人不采顧謂之佞〇希意導言謂之
諂△希望前人意氣而導達其言〇不擇是非

而言謂之諂△謂苟順物不簡是非○好言人
之惡謂之讒○離間人之適析交離親謂之賊△人
有親情交故輙欲離而析之則物害也○稱譽
詐偽以敗惡人謂之慝△與己親者雖惡而譽
與己疏者雖善而毀○不擇善否兩容頰適偸
拔其所欲謂之險△否惡也善惡二邊兩皆容
納希顏悅色偸拔其意之所欲隨而傳之斯險
詖之人也○此八疵者外以亂人內以傷身君
子不友明君不臣事有四患好經大事變更易
常以挂功名謂之叨雖伺候安危經營大事變
改之際建立功名謂明豈之人專知擅事侵
人自用謂之貪雖專己獨擅自用陵人請之貪
見過不更聞諫愈甚謂之很雖有過不改聞諫
彌增很戾之人入同於己則可不同於己雖善
不善謂之矜雖物同於己惡而善物此
雖異乎己雖善而惡謂之矜奪之人提鞞沙六

瞋恚恚怒恨也禪門明三種瞋一非理瞋他不
來惱而自生瞋二順理瞋外人來惱爾乃生瞋
亦如淨土有正三毒三諍訟瞋著己之法
謂是在他之法言非由茲不順而生惱覺慕何
此六癡禪門明三種癡一計斷常過去諸法爲
滅有耶現在諸法不滅有乎推尋三世若滅即
斷乃不滅乃常二計有無我及陰等有耶無耶如
是乃至非有非無三計世性作是念言由有微
塵即有實法有實法故乃有四大有四大故乃
有假名衆生世間因茲思念而行邪道阿含正
行經佛坐思念人癡故有生死何等爲癡本從
癡中來今生爲人復癡心不解自不開不知死
當所趣向見佛不問見經不讀見沙門不爭身
不信道德見父母不敬不念世間呂不知泥犁
中拷治劇是名癡故有生死不止生死如呼吸
間臟瞎音卜過於人命然此貪瞋癡名爲三毒中

陰經云三毒之重者癡病是其原又此三毒須
分二種一者三毒感別行記云任運起者名爲
煩惱止觀云皆須之決惱亂心神與心作煩令
心得惱二者三毒業別行記云卒起決定能動
身口名三毒業瑞應云貪欲致老嗔恚致病愚
癡致死義推等分致生又復須知業有多種如
智論云黑業者是不善業果報地獄等受苦惱
處是中衆生以大苦惱悶極故名爲黑等受善果
報處所謂諸天以其受樂隨意自在明了故名
爲白業是業是三界天善不善受果報處所謂
入阿脩羅等八部此處亦受樂亦受苦故名白
黑業問無漏業應是白何以言非白非黑荅無
漏法雖清淨無若以空無相無作故無所分別
不得言白黑白是相待法此中無相待故不得
言白復次無漏業能滅一切諸觀觀中分別故
有黑白此中無觀故無白云云然遺教云我如良

醫知病說藥妙玄云作大醫王須解脉種種病
識種種藥精種種治得種種差仁王云佛知衆
生有三種病一者貪病二者嗔病三者癡病既
知此病當投於藥故仁王云治貪嗔癡三不善
根起施慈慧三種善根治貪則布施故光明
云捨諸所重肢節手足治嗔則教行慈悲故法
華云常藥和能忍慈悲於一切治癡則教修智
慧故遺教云實智慧者則是度老病死海堅牢
舩也亦是無明黑暗大明燈也雖有此藥服與
不服非醫咎也故華嚴云譬如善方藥自疾不
能除於法不修行多聞亦如是

阿耆毘伽

此云邪命以邪法活命根由智論云如經
中說舍利弗入城乞食得已向壁坐食時梵志
女名曰淨目見而問曰沙門汝食耶荅言食淨
目問曰下口食耶仰口食耶方口食耶四維口食
耶俱荅云不淨口言食法四淹戌得汝乞言不

我不解汝當說舍利弗言有出家人合藥種穀植樹不淨活命名下口食有出家人觀視星宿日月風雨雷電霹靂不淨活命名仰口食有出家入曲媚豪勢通使四方巧言多求不淨活命名方口食有出家人學種種呪術卜筭吉凶如是活命名四維口食姊我不隨是四不淨食我用清淨乞食活命是時淨目聞說清淨法食歡喜信解舍利弗因為說法得須陀洹　又智論釋八正道云五種邪命以無漏智慧捨離是為正命問何等是五種邪命答一為利養故詐現奇特二為利養故自說功德三為利養故占相吉凶四為利養故高聲現威令人畏敬五為利養故稱說所得供養以動人心邪因緣活命故是為邪命

阿羅伽　此云發希須為魔五情之所欲是名五欲大論云哀哉衆生常為五欲所惱而猶求之不已此五欲者得之轉劇如火炙瘡五欲無益如狗齧骨五欲增爭如鳥競肉五欲燒人如逆風執炬五欲害人如踐惡蛇五欲無實如夢所得五欲不久假借須臾世人愚惑貪著五欲至死不捨為之後世受無量苦譬如愚人貪著好果上樹食之不肯時下人伐其樹樹傾墮落身首毀壞痛惱而死然此五欲分界內外如大論云二乘但斷界內五欲故世間五欲所不能動別惑未除故為界外上妙色聲之所染污故迦葉云三界五欲我已斷竟不能動心此是菩薩淨妙五欲吾於此事不能自安此是迦葉為界外之聲動天女散華身子除去此為界外之色動又分分生死涅槃有異分別亦是別見所為法塵所惑也

奢他　此云諂曲罔冒他故謂設異儀曲順時人

○心意識法篇第五十七

華嚴云諸業虛妄積集名心末那思量意識分別眼等五識了境不同愚癡凡夫不能知覺怖老病死求入涅槃生死涅槃二俱不識於一切境妄起分別攝伽云略說有三種識廣說有八相何等為三謂眞識△宗鏡云不為染法之所染寧為淨法之所治非生死之所覊豈涅槃之能寂遂稱識主故号心王○現識及分別事識大慧譬如明鏡持諸色像現識現處亦復如是△密嚴經云譬如殊勝寶野人所輕賤若用飾冕旒則為王頂戴如是賴耶識是清淨佛性凡位恒雜染佛果常保持如美王在水苔衣所纏覆賴耶處生死習氣縈不現凡賴耶識有二取相生如蛇有二頭隨樂而同往賴耶亦如是與諸色相俱一切諸世間取之以為色惡覺者遂感計為我我所若有若非有自在作世間賴耶雖變現體性恒甚深於諸無智入悉不能覺

了○大慧現識及分別事識此二壞不壞相△五識得塵即滅是壞熏入八識為種是不壞○展轉因之七識執八識為我八識引五識取塵○大慧不思議熏△賢首云謂無明能熏眞如不可熏處而能熏故名不思議熏又熏則不熏不熏之熏名不思議熏○及不思議變△謂眞如心受無明熏不可變異而變異故云不思議變又變即不變不變之變名不思議變勝變中不染而染染而不染難可了知者謂此不思議也○是現識因△所起現識行相微細於中亦有轉識業識舉麁顯細故但名現識即是不相應心也○大慧取種種塵△即是現識所現覺界還能動彼心海起諸事識之波浪也○及無始妄想熏△即彼和合心海之中妄念習氣無始已來熏習不斷未曾離念故此塵及念熏動心海種種識生以妄念及塵麁而且顯故所起

分別事識行相麁顯成相應心也○是分別事識因又云譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓溟壑無有斷絕時藏識海常住△華嚴論云世尊於南海中楞伽山說法其山高峻下瞰大海傍無門戶得神通者堪能升住乃表心地法門無心證者方能升也下瞰大海表其心海本自清淨因境風所轉識浪波動欲明達境心空境亦自寂心境俱寂事無不照猶如大海無風日月森羅煥然明白此經意直爲根熟頓說禰子業識爲如來藏異彼二乘滅識趣寂者故亦爲異彼般若修空菩薩增勝者故直明識體本性全眞便明法體即成智用如海無風境象自明異彼深密別立九識接引初根漸令留惑長大菩提故不令其心植種於空亦不令心猶如敗種解深密經乃是入惑之初門楞伽維摩直示惑之本實故楞伽明入識爲如來藏淨名即觀身

實相觀佛亦然○境界風所動種種諸識浪騰躍而轉生△密嚴經云賴耶爲於變所熏而增長既自增長已復增於餘識展轉不斷絕猶如於井輪以有諸識故衆趣而生起於是諸趣中識復得增長識與世間法更互以爲因譬如河流水前後而不斷亦如芽與種相續而轉生各各相差別分別而顯現○又楞伽大慧白佛惟願世尊更爲我說陰入界生滅彼無有我誰生誰滅愚夫者依於生滅不覺苦盡不識涅槃△華嚴云愚癡凡夫不能知覺怖老病死求入涅槃生死涅槃二俱不識於一切境妄生分別○佛告大慧如來之藏是善不善因能徧興起一切趣生譬如伎兒變現諸趣△唯識論云能變有二種一因能變謂第八識中等流異熟二因習氣等流習氣由七識中善惡無記熏令生長異熟習氣由六識中有漏善惡熏令生長二

果能變謂前二種習氣力故自八識生現種種
相等流習氣因緣於八識體相差別而生名等
流果果似因故異熟習氣爲增上緣感第八識
酬引業力恒相續故立異熟名感前六識酬滿
業者從異熟起名異熟生不名異熟有間斷故
即前異熟及異熟生名異熟果果異因故又唯
識論明四種變一共中共云○離我我所不覺
彼故三緣和合方便而生外道不覺計著作者
爲無始虛僞惡習所熏名爲識藏△密嚴經云
藏識持於世猶如線穿珠亦如車有輪隨於業
風轉陶師運輪杖器成隨所用藏識與諸界共
力無不　成內外諸世間弥綸悉周徧譬如衆
星象布列在虛空風力之所持運行常不息如
空中鳥跡求之不可見然鳥不離空頡翔頏翶
而進退藏識亦如是不離自他身如海起波濤
如空含万象○生無明住地與七識俱如海浪

身常生不斷離無常過離於我論自性無垢畢
竟清淨其餘諸識有生有滅意意識等念念有
七因不實妄想取諸境界種種形處計著名相
不覺自心所現色相不覺苦樂不至解脫又偈
曰心如工伎兒△八識妄動如牽線主○意如
和伎者△七識執我如應和入○五識爲伴侶
△五識取塵如共和伎○妄相觀伎衆△六識
分別如看衆人○大衆入楞伽云心能積集業
意能廣積集了別故名識對現境說五處沙問
此三何別荅或別不別言不別皆心即意識如
次名熾亦名爲熾亦名號新祇是一心有三差
別言有別者名即差別或云過去名意未來名
心現在名識或云在界名心在入名意在陰名
識或云雜色名心如六道由心繫屬名意如万
根屬意語想名識如分別屬識又妙樂引俱舍
六集起名心思量名意了別名識又在彼一向全

無即理若大乘中入識名心七識名意六識名
識彼教爲迷乂無即理故偏小教有漏之法全
無性淨即常住理知之者寡大寶積經佛言所
言識者謂能了別眼所知色耳所知聲鼻所知
香舌所知味身所知觸意所知法是名爲識所
言智者於內寂靜不行於外唯依於智不於一
法而生分別及種種分別是名爲智大乘同性
經楞伽王白佛云何衆生捨此壽命受彼壽命
捨此故身受彼新身佛言衆生捨此身已業風
力吹移識將去自所受業而受其果圭山云欲
驗臨終受生自在不自在但驗尋常行心
塵境自由不自由二六時中當省察耳

汙栗馱 此方稱草木心 **矣栗馱** 此方名積聚精要心 **紇** 胡結 **利陀耶** 此云肉團
心如黃庭經五藏論所明正法念經云心如蓮
華開合提謂云心如帝王皆肉團心色法所攝

蝍補迷**羅尸** 或閉尸此云肉團見翻譯名義 **質多耶** 或名質帝或云波茶此方
慮心黃庭經五藏論目之爲神西域外道計之
爲我此土佛教翻緣慮心此通八識謂眼緣色
乃至第八緣根身種子器世間故云集起以解
心第八獨名心緣慮以解心△緣謂緣持慮即
思慮○八識總名心然此緣慮亦名慮知△宗
鏡云無幽不矚有法皆知察窮內微窮今洞古
故謂之靈臺司馬彪云心爲神靈之臺莊子云
萬惡不可內於靈臺○百法論疏心法有六種
義一集起名心惟屬第八集諸種子起現行故
二積集名心屬前七轉能熏積集諸法種故或
初集起屬前七轉現行共集熏起種故或後積
集名心屬於第八含藏積集諸法種故此上二
解雖各有能集所集之義今唯取能集名心如
理應思三緣慮名心俱能緣慮自分境故西域

名爲識了別義故五或名爲意等無間故六或第八名心第七名意前六名識入楞伽云藏識說名心思量性名意能了諸境相是說名爲識然第八第六意識具有五種一定中獨頭意識緣於定境定境之中有理有事事中有極略色極逈色及定自在所生法處諸色二散位獨頭緣受所引色及徧計所起諸法處色如緣空華鏡像彩畫所生者並法處攝三夢中獨頭緣夢中境四明了意識依五根門與前五識同緣五塵五亂意識是散意識於五根中狂亂而起如患熱病青爲黃見非是眼識是此緣故宗鏡第六識具十名一從根得名名爲六識二能籌量是非名爲意識三能應涉塵境名攀緣識四能徧緣五塵名巡舊識五念念流散名波浪識六能辨前境名分別事識七所在壞他名人我識八愛業牽生名四住識九令正解不生名煩惱障識十感報終盡心境兩別名分段死識

末那

唯識翻意或云執我亦云分別唯識宗云具足應言訖利瑟吒耶末那此翻染汚意謂我癡我見我慢我愛四惑常俱故名染汚常審思量名之爲意思慮第八度量爲我如是思量唯第七有之餘識所無故獨名意復能了別名之爲識前六識從根得名此第七識當體立號識論頌云次第二能變是識名末那依彼轉緣彼思量爲性相四煩惱常俱謂我癡我見并我慢我愛及餘觸等俱有覆無記攝大乘入楞伽大慧問佛云何但說意識滅非七識滅佛言大慧以彼爲因及所緣故七識得生大慧意識分別境界起執著時生諸習氣長養藏識由是意俱我我所執思量隨轉無別體相藏識爲因爲所緣故執著自心所現境界心聚生起展轉爲因大慧譬如海浪自心所現境界風吹而有起滅是故

意識滅時七識亦滅然攝協釋唯羽二識不辨
七識者準此文云無別體相所以唯論八六二
識起信亦然通源問現識屬第八事識屬前六
何故不言第七識耶答七識名染污意常時執
取第八爲我是則若言第八必兼第七故隨執
論云賴耶識起必二識相應又事識兼分境時
必依第七是故不說宗鏡問第六纔斷惑第七成無
漏第七不能斷惑何故亦成無漏答謂第七識無
是第六所依根第六是能依識能依識既成無
漏第七所依亦成無漏謂第六入生法二空觀
時第七識中俱生我法二執現行伏令不起故
第七成無漏問何故第八是有漏耶答第八是
總報主持種受熏若因中便成無漏即一切有
漏雜染種子皆散失故即便成佛何用更二劫
修行耶問前五既非是總報主何故不成無漏
答前五根是第八親相分能變第八既是有漏

所變五根亦有漏五根是所依尚有漏能依上
識亦成有漏也宗鏡七識十名二六後得名繩
爲七識二根塵不會名爲轉識二宗鏡云轉爲
改轉是不定義即三性二量三境易脫不定方
名轉識○三不覺習氣忽然念起名爲想識內
無間生識名相續識爲障理不明名無明識六
返逆從正止斷四住煩惱名爲解識七與汲交
迷順理生善名爲行識八解二界生死盡是我
心更無外境名無與識九黑了分明如鏡顯像
故名現識十法類差爽情習爲懷今眞性不顯
名曾
障識

阿賴耶

或阿梨耶起信云以依阿梨耶識
說有無明不覺而起能見能現能取
此梵眞諦就名翻名無沒識取不失之義
師就義翻爲藏識藏含藏諸法種故又此識體
具二藏義能藏所藏執藏故名爲藏謂與雜染
互爲緣故有情執爲自內我故復能了別種子

根身及器世間三種境皆名之爲識古釋云一能藏者即能含藏義猶如庫藏能含藏寶貝故得藏名此能含藏雜染種故名之爲藏亦即持義二所藏者即是所依義猶如庫藏是寶等所依故此識是雜染法所依處故三執藏者堅守不捨義猶如金銀等藏爲人堅守說爲自內我故名爲藏此識爲染末那堅執爲我故名爲藏遁麟鈔釋云能藏所藏者且所藏義謂此識體藏是根身種子器世間所藏處也以根等是此識相分故如藏中物像如身在室內欲見賴耶識秖在色心中欲覓摩尼珠祇在青黃內次能藏我謂根身等法皆藏在識身之中如像在珠內欲見一切法總在賴耶中欲見一切像總在摩尼內與前義互爲能所故云能藏自體於諸法中能藏諸法於自體內或名宅識△一切種子之所栖處○或名心田種種法熏習種子所

積集故△積集義故名心集起義故名心○或名阿陀那執持種子及諸色根令不壞故△宗鏡云又將死時唯異熟心由先業力恒徧相續執受身分捨執受處冷觸便生壽煖識三不相離故冷觸起處即是非情○宗鏡問諸根壞日識遷離時捨此故身別受餘質去來之識相狀云何答顯宗經佛告賢護識之運轉遷滅往來猶如風大無色無形不可顯現而能發動萬物示衆形狀或搖振林木摧折破裂出大音聲或爲冷爲熱觸衆生身作苦作樂風無手足面目形容亦無黑白黃赤諸色賢護識界亦爾無色無形無光明顯現由熏因緣故顯示種種功用殊勝或名所知依能與染淨所知諸法爲依止故△即三性與彼爲依名所知依○或名種子識△梵語阿世耶此云種子○能含住持世出世間諸法種子故△古德云從無始時來此身

與種子俱時而有如草木等種○唯識論云一
切種子皆本性有不從熏生由熏習力但可增
長如與經說一切有情無始時來有種種界如
惡叉聚法爾而有界即種子差別名故有如外
草木等種護法意以有漏無漏種子皆有新熏
本有合生現行亦不雜亂若新熏緣即從新熏
生若本有習緣即從本有生攝論此阿賴耶識
與種子如此共生雖有能依所依不由體見共
異乃至能是假無體所是依是實有體假實亦
合異相難可分別以無二體故用識先未有功
能熏習生後方有功能故異於前前識但是果
緣不得名一切種子後識能為他生因識名一
切種子前識但生自相續後識能生自他相續
故勝於前攝論云第八識從種子生故稱果報
識能攝持種子故亦名種子識宗鏡云本識是
體種子是用種子是因所生是果問熏生何別

答熏是資熏擊發之義生是生起從因生出之
義謂本識等雖無力資熏擊發自種之義而有
親生自種之義如本有無漏種子雖有生果之
能若不得資加二位有漏諸善資熏擊發即不
能生現又如本識中所染等種能引次後自類
種子雖自生義無自熏義如穀麥等種雖有生
芽之能若不得水土等資熏擊發亦不能生其
現行本識雖有生種之能然自力劣須假六七
與熏方生由此義故本識等雖非能熏而能生
種法與親種得為因緣又熏者發出致生習者
生也近由數熏即發一致果於本識內令種子生
近生長故熏自二種一熏習謂熏心體成染淨
等事二資熏謂現行心境及諸惑相資等攝論
云轉依名法身由聞熏內法得成二信樂大乘
是大淨種子二般若波羅蜜是大我種子三虛
空品三昧是大樂種子四大悲是大常種子此

開熏習四法爲四德種子四德開時本識都盡
四德本來具有不從種子生從因作名故稱種
子然善染如沉麝韭蒜等故不受熏無記如素
帛故能受熏及善不容於惡猶向不受於黑若
惡不容於善如臭不納於香唯本識之含藏同
太虛之廣納矣或名異熟識能引生死善不善
業異熟果故八宗鏡云又第八識本無阿賴耶
名由第七執第八見分爲我令第八得阿賴耶
名若不執時但名異熟識者此是善惡業果位
以善惡業爲因即招感得此引果故前世業爲
因因是善惡今世感第八識是無記異熟即果
果異於因故名異熟又具四義一實二常三徧
四無雜是名眞異熟識問第八眞異熟識如何
名引果答爲善惡業爲能引第八爲所引是故
引家之果故名引果故是總報主前六識名爲
滿果有一分善惡別報來滿故此滿業所招名
異熟生非眞異熟也不具四義唯第八是引果
眞異熟識眞異熟心一切時相續酬牽引業非
同滿業有間斷故以餘轉識不能引業但來滿
善惡之業果引果之識徧三果有六識不徧無
色界無心定等〇或名現識△宗鏡云具三顯
義一顯現此簡七識果不顯現故二現在簡非
前後三現有此簡假法體是實有方成種子〇
然唯識論云如瀑流水上下魚草等物隨流不
捨此識亦爾與內習氣外觸等法恒相續轉△
唯識論云常與觸作意受想思相應阿賴耶識
無始時來乃至未轉於一切位恒與此五心所
相應〇天台名無沒識△釋籤云無始時有未
曾斷絕故云無沒宗鏡問云祖先歿後嗣資
悼違三界之惟心乘方法之惟識答有五方唯
識不判一定力二通力三借識力四大願力五
威德力道氤法師對唐明皇云六佛力法之三

賢十聖亦不能測○或名隨眠△顯宗論云相續中眠故名隨眠即順流者身中安性增昏滯義或隨勝者相續中眠即是纏入如實解位爲昏迷義或有獄中長時隨逐覆有情類故名隨眠又瑜伽云煩惱麁重隨附依身說名隨能爲種子生起一切煩惱故也○菩薩處胎經云爾時世尊將欲示現識所生識道識俗識有爲識無爲識有漏識無漏識華識果識報識無報識天識龍識鬼神阿須羅迦樓那緊那羅摩睺羅伽人非人識上至二十八天識下至無救地獄識爾時世尊於胎中現勾鏁骨徧滿三千大千世界云云佛告弥勒汝觀勾鏁骸骨令一切衆知識所趣分別了了令無疑滯爾時弥勒菩薩即從座起手執金剛七寶神杖攪勾鏁骨聽彼骨聲即白佛言此人命終嗔恚結多識隨龍中次復攪骨此人前身十戒行具得生天上次

復攪骨此人前身破戒犯律生地獄中如是攪骨有漏無漏有爲無爲從二十八天至無救地獄知識所趣善惡果報白黑行報有一全身舍利無有缺減爾時弥勒以杖攪之推尋此識了不知處如是三攪前白佛言此人神識了不可知將非如來入涅槃耶佛告弥勒汝紹佛位於當來世當得作佛成無上道何以攪舍利而不知識處耶弥勒白佛言佛不思議不可限量非我等境界所能籌量今有執疑唯願世尊當解說之五道神識盡能得知彼善惡趣不取有疑於如來所今此舍利無有缺減願說此識令我等知佛告弥勒過去未來現在諸佛舍利流布非汝等境界所能分別又阿賴耶識無始時來恒與此五心所相應以是徧行心所攝故二作意者論云作意謂能警心爲性於所緣境引心爲業△作意警心有二功力一心未起時能警

令起二若起已能引令趣境○二觸者論云觸
謂三和分別變異令心心所觸境為性受想思
等所依為業△觸謂三和者即根境識體異名
三不相即返更相交涉名為隨順根本為依境
可為取識二所生可依於根而取於境此三之
上皆有順生一切心所功能作用名為變異○
三受者論云受謂領納違順俱非境相為性起
愛為業四想者論云想謂於境取像為性施設
種種名言為業謂要安立境分劑相方能隨起
種種名言△此中安立取像異名謂此是青非
青等作分劑而取其相名為安立○五思者論
云思謂令心造作為性於善品等役心為業謂
能取境正因等相驅役自心令造善等△此觸
等五與異熟識行相雖異而時依同所緣事等
故名相應此識行相極不明了不能分別違順
境相微細一類唯與捨受相應又此相應受唯

是異熟隨先引業轉不待現緣任善惡業勢力
轉故唯是捨受苦樂二受是異熟生非真異熟
待緣現故非此相應○宗鏡問一百法中凡聖
總具不答若凡夫位也約三界九地種子皆是
有法若諸佛果位唯具六十六法除根本煩惱
六隨煩惱二十不定四不相應行中四共除三
十四法宗鏡明八識十名一七後得名稱為八
識二真偽雜間名和合識三蘊積諸法名為藏
識四住持起發名熏變識五凡成聖名為出生
識六藏體無斷名金剛智識七體非寂亂名寂
滅識八中實非假名為體識九藏體非迷名本
覺識十功德圓滿名一切種智識此識建立有
情無情發生染法淨法若有知有覺則眾生界
起若無想無慮則國土緣生因染法而六趣回
旋隨淨法而四聖階降可謂凡聖之本根器之
由乎此識原何法非悟證斯心性何境不真可

謂色學之門栖神之宅又云第八本識眞如一
心廣大無邊體性微細顯心原而無外包性藏
以該通攝持種之名作總報之主建有情之體
立涅槃之因居初位而總號賴耶處果位而唯
稱無垢備乎從之智地成自他之利門隨有執
號執八攝論云一切種子心識成熟展轉和合
增長廣大依二執受一者有色諸根及所依執
受二者相名分別言說戲論習氣執受宗鏡云
執受各具二義且執二義者一攝義即攝爲自
體二持義即持令不散受二義一領義即領以
爲境二覺義即令生覺受安危共同根身具執
受四義一攝爲自體同是無記性故二持令不
散第八能任持此身令不爛壞三領已爲境此
根身是第八親相分故四令生覺受安危共同
若第八危五根安若器世間量
但緣非執受即受危二義中領已爲境攝何以

界不似根身第八親執受器以與第八速故所
以不攝亦自體又器界損時第八亦不隨彼安
危共同所以不執受若髮毛爪齒勝朓宿木等
雖近已同外器攝所以第八亦不執受應其四
句一持而八緣即無漏種二緣而不持即器界
現行三俱句即內身根塵四俱非即前七現行
○而立多名故染緣淨緣而作衆體含一切而
如太虛包納現萬法而似大地發生則向一法不
收無門不入但以迷一眞之解作第二之觀內
於覺明能了之心發起內外塵勞之相於一圓
湛析出根塵聚內四大爲身分外四大爲一境內
以識精爲坊外因想相成塵無念而覺觀一境卽
有想而眞成萬別若能心融法界覺豁眞空幻
翳全消一道明現可謂裂迷途之綱與覺戶
之重關揩夢惺而大覺常
明狂性歇而本頭自現

阿陀那 義翻執持 執持種子

身生相續義執持有三一執持根身令不爛壞
二執持種子令不散失三執取結生相續義即
有情於中有身臨末位第八識初一念受生時
有執取結生相續義結者繫也屬也於母腹中
一念受生便繫着彼亦如磁毛石吸鐵鐵不
父母精血二點第八識如磁毛石一剎那間便
攬而生同時根塵等種從自識中亦生現行為
為執取結生於楞嚴曰陀那微細識習氣成瀑
流△攜李云言習氣者謂熏習氣分乃種子異
名以第八識中無始習氣微細生滅流注不息
故如瀑流解深密經云如瀑流水生多波浪諸
波浪等以水為依五六七八皆依此識○真非
真恐迷我常不開演△宗鏡云佛若一向說真
則衆生不復進修隨增上慢以不染而染非無
客塵垢故若一向說不真則衆生撥棄自身生
斷見故無成佛期故對凡夫二乘恐生迷倒常

不開演故解深密經云阿陀那識甚微細一切
種子如瀑流我於凡愚不開演恐彼分別執為
我熏聞云真諦謂之第七識蓋取第八染分立
名耶識百法謂之第八識者則通取染淨和合
為因○解深密經謂之第九者乃別取第八淨
分言之故攝論云世尊說法凡有三種一染汚
分二清淨分三染汚清淨分譬如金藏土中有
三一地界二金三土輪以地譬依他性具染淨
二分此八識以土譬分別性為生死染分此七
識以金譬真實性為涅槃淨分此九識宗鏡云
分別諸識開合不同皆依體用約體則無差而
差以全用之體不礙用故約用則差而無差以
全體之用不失體故如舉海成波不失海舉波
成海不礙波非有非無方窮識性不一不異可
究心原古德云約諸識門進一多不定皆是體
用緣起本末相收本是九識末是五識從本向

末寂而常用從末向本用而常寂寂而常用故
靜而不結用而常寂故動而不亂靜而不結故
眞如是緣起動而不亂故緣起是眞如眞如是
緣起故無涅槃不生死即八九為六七緣起是
眞如故無生死不涅槃中六七為八九無生死
不涅槃故法界皆生死無涅槃不生死故法界
皆涅槃法界皆涅槃故生死非雜亂法界皆生
死故涅槃非寂靜生死非雜亂眾生即是佛涅
槃非寂靜佛即是眾生是以法界違故說涅槃
是生死即理隨情用法界順故說生死是涅槃
即情隨理用如此明特說情非理外理非情外
情非理外故所以即實說六七為八九實者體
也理非情外故所以即假說八九為六七假皆
用也以假實無礙故人法俱空以體用無礙法
空無可空人法俱空故說絕待空無可空故言
妙用如斯說者亦是排情之言論其至實者亦

可以名相得至極者不可以二諦辨不可以名
相得故非言象能詮不可以二諦辨故非有無
能說故云至理無言賢聖默然正可以神會不
可以心求問一心湛寂云何起諸識浪答只為
不覺忽爾念生起信云以不如實知眞如法一
故不覺心起摩訶衍論云即是顯不根本不覺
之起因緣根本不覺何因緣故得起而有因不
如故得起而有何等法中而不如耶前三法中
而不如故言不如者當有何義謂違逆義故云
何三法一者實知一法二者眞如一法三者一
心一法是名為三實知法者謂一覺即能違
智眞如法者謂平等理即所違境一心法者謂
一法界即所依體於此三法皆違逆故無明元
起是故說言謂不如實知眞如法一故不覺心
起彼三種法皆守一中終不離故通名一又
起信云以無明熏力不覺心動最初成其業識

因此業識復生轉識等論釋云最初不覺稱爲第一業相能見所見無有差別心王念法不可分析唯有精勤隱流之義故名爲業如是流動只申不覺第二轉相以業相爲所依故轉作能緣流成了相第三現相以了別轉爲所依處論境界具足現前所緣相分圓滿安布依此見分現彼相分又動相者動爲業識之理極微細謂本覺心因無明風舉體微動微動之相未能外緣即不覺故謂從本覺有不覺生即爲業相如海發波從靜微動而未從此轉移本處轉相者假無明力資助業相轉成能緣有能見用向外面起即名轉相雖有轉相而未能現五塵所緣境相如海波浪假於風力兼資微動從此擊波轉移而起現相者從轉相而成現相方有色塵山河大地器世間等楞伽經大慧白佛言世尊諸識有幾種生住滅佛告大慧諸識有二種生住

滅共思量所知謂流注生住滅相生住滅△梵語伽此云流注不斷言流注者○唯目第八三相微隱神現不斷名爲流注由無明緣初起業識故說爲生相續長劫故名爲住到金剛定等覺一念斷本無明名流注滅相生住滅者謂餘七識心境麁顯故名爲相雖七緣八望六爲細具有四惑故亦云麁依彼現識自隨諸境緣合生七說爲相生長劫熏習名爲相住從末向本背伏及斷至七地滿名爲相滅依前生滅立迷悟依依後生滅立染淨依後短前長事分二別即是流注生住滅相生住滅仁王般若經云[illegible]諸有情於久遠劫初刹那識異於木石生得染淨各自能爲無量無數染淨識本從初刹那不可說劫乃至金剛終一刹那有不可說不可說識生諸有情色心二法色名色蘊心名四蘊宗鏡引古釋初刹那識異於木石者謂一念識

有覺支故異於木石即顯前念時自末心所見
赤白二穢即同外器木石種類此識生將攬彼
為身故異木石問既非久遠無始何名初識耶
若過去未來無體刹那熏習雖屬現在現亦正
起妄念之時妄念違真名為初識非是過去有
識創起名為初識故知攝該一切處豎通無量
時皆是即今現在一心更無別理道契經文殊
師利白佛言世尊阿類耶識具一切法遍於恒
沙如是諸法以誰為本生於何處佛言如是有
為無為一切諸法生處殊勝不可思議何以故
於非有為非無為處是有為是無為法而能生
故文殊又白佛言世尊云何名為非有為非無
為處佛言非有為非無為處者所謂一心本法
非有為故能作有為非無為故能作無為是故
我言生處殊勝不可思議又云當作二門分明
顯說一者下轉門二者上轉門生滅門中不出

此二如是二門云何差別頌曰諸染法有力諸
淨法無力背本下下轉名為下轉門諸淨法有
力諸染法無力向原上上轉名為上轉門識論
云云何應知依識所變假說我法非別實有由斯
一切唯自識耶頌曰是諸識轉變△言變是段
轉義即八種識從自證分轉變似二分現即所
變見分有能作用說名為見所變相分為所作
用說名為相亦俱依自證分而轉既若見相二
分色一切法盡即此二分從心體上變起故知
一切諸法皆不離心○分別所分別△從初業
識起見相二門因見立相因相立所能所纏見
我法互與或謂用為能相體為相所相或以七識見
為能相第八識為所相○由此彼皆無△此見
相二分上妄執彼實我法二執是無即無由此見
相二分外妄情執有心外我法之境是無故
○故一切唯識△唯遮境有識簡心空將唯字

瀝薩婆多執心外有其實境將識字簡清辯等
執惡取空破空有二邊正處中道○文諸師所
明總有四分義一相分△一實相名相體即眞
如是眞實相故二境相名相爲能與根心而爲
境依三相狀名相此唯有爲法有相狀故道影
及質唯是識之所變四義相名相即能詮下所
詮義相分是此四相中取後三相而爲相分又
相分有二一識所頓變即是本質二識等緣境
唯變影緣不得本質○二見分唯識論云於自
所緣有了別用△見分有五類一證見名見即
三根本智見分是二照燭名見此通根心俱有
照燭義故三兼緣名見即通內三分俱能緣故
四念解名見以念解所詮義故又推變名見即
比量心推變一切境故於此五種見中除五色
根及內外二分餘皆見分所攝○三自證分謂
能親證自見分緣相分不謬能作證故內證自

證分謂能親證第三自證分緣見分不謬故從
所證處得名此四分義鏡如自證分鏡明亦見
分鏡象如相分鏡後照鑑如證自證分此四分
有四師立義第一安慧菩薩立一分自證分識
論云此自證分從所緣生是依他起故說爲
有見相二分不從緣生因徧計心妄執而有如
是二分情有理無唯自證分是依他起性有種
子生是實有故見相二分是無更變起我法二
執又是無以無似無若準護法菩薩即是以有
似無見相二分是有體變起我法二執是無體
故安慧引楞伽云三界有漏心心所皆是虛妄
分別爲自性故知八識見相二分皆是徧計妄
執自故唯有自證一分是依他起性是實有故
二難陀論師立二分成唯識初標宗者即一切
心生皆有見相二分見相二分是非所二緣也
若無相分牽心心法無心得生若無能緣見分

諍知有所緣相分耶即有境有心等處於識也
見分為能變相分是所變緣所得成須具二分
見分相分是依他起性有等緣帶影覺即同種
生有時緣帶質境即別種生故非偏言也若不
許者諸佛不應現身土等挿挿影傳也三陳那
菩薩立三分安慧立一分但有體而無用難陀
立見相二分但有用而無體皆反之是立理者必
謂立量果義論云能量所量量果別名相見自
有所依體故相分為所量見分為能量即要自
證分為證者是量果也猶尺量絹絹為所量尺
人為能量記數之智名為量果今見分緣相分
不錯皆由自證分為作果故今眼識見分緣青
時定不緣黃知見分緣不曾見境忽然緣黃境
時定不緣青皆無自證分即見分不能自記憶
故知須立三分若無自證分即相見亦無若言
有二分者即須定有自證分集量論頌云似境

相所量能取相自證釋云似境相所量者即相
分似外境現釋取相自諸者即是見分能取相
分故自證即是體也內護法菩薩立四分立宗
者心心所若細分別應有四分方理者若無第
四分將何法與第三分為量果耶陳那立三
分者為見分有能量了境用故即將自證分為
量果彼自證分亦有能量照境即故將何法與
能量自證分為量果耶即須將第四證自證分
為第三分量果也引密嚴經云衆生心二性內
外一切分△內一分為一性見相二分為第二
性即心境內外二性○所取能取纏△能緣纏
動是能緣見分所取是所緣相縛也○見種纏
差別△見分通三量故言種種差別○夫為量
果須是現量方為量果前五識與第八見分雖
是現量以外緣故即非量果爲量果者須內緣
故七識雖是內緣亦非量果為量果是以共一

義一現量二內緣又果中後得見雖是現量
內緣時變影緣故非直果即須具二義又界中
根本智見分雖親證眞如不變影故定心用故
非量果證須是心體具足四義一現量二內緣
三不變影四是心體方為量果問四分以何為
體性答相分所變色心為體性若內三分即用
現行心所而為體宗鏡問未有無心境曾無無
境心九聖道論部有幾境答大約有三境頌曰
性境不隨心△性是實義即實根塵四大及實
定果色等相分境言不隨心者為此根塵等相
分皆自有實種生不隨能緣見分種生故獨
影唯從見△影〃影像是相分異名為出假相
角無種為伴但獨自有名故名獨影即空華兎
分過去未來諸假影像法是此但從能緣見分
情生與見分同種故名獨影雖從見○帶質通
變本△即相分一半與本質同一種生一半與

見分同一種生故言通情本情即能緣見分即
所緣本質○性種等隨應△隨應是不定義謂
於三境中名隨所應有性種界繫三科異熟等
差別不定○又廣釋云性境者為有體實相分
名性境即前五識及第八心王並現量第六識
所緣諸實色得境之自相不帶名言無籌度心
此境方名性境及根本智緣眞如亦是性境不
以無分別任運轉故言不隨心者都有五種不
隨一性不隨者其能緣見分通三性所緣相分
境唯無記性即不隨能緣見分通三性二種不
隨者即見分從自見分種生相分從自相分種
生不隨能緣見分心種生故名非不隨二界繫
不隨古如明了意識緣香味境時其香味二境
唯欲界繫不隨明了意識通上界繫又如欲界
第八緣種子境時其能緣第八雖欲界繫所緣
種子便通三界即六八二識有界繫不隨四三

科不隨且五蘊不隨自即如五識見分是識隨
收五塵相分即色蘊攝是蘊科不隨十二處不
隨者其五識見分是意處收五塵相分五境處
攝是處科不隨十八界不隨者其五識見分是
五識界收五塵相分五境界攝此是三科不隨
五異熟不隨者即如第八見分是異熟性所緣
五塵相分非異熟性名異熟不隨獨影境者謂
相分與見分同種生名獨影唯從見即如第六
識緣空華兔角過未及變影緣無為依緣地界
法或緣假定果極迥極略等皆是假影像此但
從見分變生自無其種名從見獨影有二種
一者無質獨影即第六緣空華兔角及過未等
所變相分是其相分與第六見分同種生無空
華等質二者有質獨影即第六識緣五根種現
是皆托質而起故其相分亦與見分同種而生
亦名獨影境三帶質者即心緣心是亦第七緣

第八見分境時其相分無別種生一半與本質
同種生一半與能緣見分同種生從本質生者
即無覆性從能緣見分生者即有覆性以兩頭
攝不定故名通情本質即第七能緣見分本民
第八所緣見分又四句分別一雖別種非同種
即識境二唯同種非別種獨影境三俱非句即
帶質境四俱非即本智緣如以真如不從見分
種生故名非同種又真如當體是無為但因證
顯得非生因所生法故名非別種性種等隨應
皆性即性境種種類種類謂於三境中各有種
類不同今皆須隨應而說又約八識分別者前
五轉識一切時中皆唯性境不簡互用不互用
二種變中雖因緣變又與五根同境故第六意
識有四類一明了意識亦通三境與五同緣實
五塵初率爾心中是性境若以後念緣五塵上
方圓長短等假色即有質獨影亦名似帶質境

一散位獨頭意識亦通三境多是獨影通緣三世有質無質法故若約自身現行心心所時是帶質境若緣自身五根及緣他人心心所是獨影境亦名似帶質境又獨頭意識初刹那緣五塵少分緣實色亦名性境三定中意識亦通三境通緣三世有質無質法故是獨影境又能緣自身現行心心所成是帶質境又七地已前有漏定位亦能引起五識緣五塵故即是性境四夢中意識從是獨影境第七識唯帶質境第八識其心王唯性境因緣變故相應作意等五心所是似帶質真獨影境問三境以何為體答初性境即實五塵為體具八法成故入法者即四大地水火風四微色香味觸等約有為說若能緣有漏位中除第七識餘七皆用自心心所為體第二獨影境即第六識見分所變相分為體能緣即自心心所為體第三帶質即變起中

問假相分為體若能緣有漏位中唯六七二識心心所為體攝論云遠行及獨行無身寐於窟調其難調心是名真梵志百法釋云如來依意根處前遠行及獨行也隨無明意識徧緣一切境也故名遠行又諸心相續一一轉故無實主宰名獨行無身者即心無形質故寐於窟者即依附諸根潛轉身內名寐於窟寐者藏也即心之所蘊在身中此偈意破外道執有實我也世尊云但是心獨行無別主宰故言獨行又無始游歷六塵境名遠行

菴摩羅

此云清淨識僧遺注金剛三昧經云白淨無垢識波經佛言諸佛如來常以一覺而轉諸識入菴摩羅何以故一切衆生本覺常以一覺覺諸衆生令彼衆生皆得本覺覺諸情識空寂無生何以故決定本性本無有熏稟聞云天台依攝大乘說菴摩羅名無分別智是即第九淨識也、宗

鏡云摩羅淨識湛若太虛佛性明珠皎同朗月
○然據諸論所說第八若至我見永不與作內
捨梨耶之名別受清淨之稱是則果位名菴摩
羅大合所依攝大乘義取第九識者非無深致
此依眞諦所譯梁攝論也輔行云眞諦三藏云
阿陀那七識此云執我識此即惑性體是緣因
阿賴耶八識此名藏識以能盛持智種不失體
是無沒無明無明之性性是了因菴摩羅九識
名清淨識即是正因唐三藏不許此識云第九
是第八異名故新譯攝論不存第九地論文中
亦無第九但以第八對於正因第七對於了因
第六以對緣因今依眞諦仍合六七共爲緣因
以第六中是事善惡亦是惑性委擇識義非今
所論但以三識體性對於三德三因於理即足
論家雖云翻識爲智而不即照三識一心即此
一心三智具足光明玄云菴摩羅識是第九不

動若分別之即是佛識△宗鏡問無垢淨識爲
佛決定有心決定無心答據體則言亡心句意
絕百非約用則有無量故知如來心智能明非
情所及應以智知○阿梨耶識即是第八無沒
識猶有隨眠煩惱與無明合別而分之是菩薩
識大論云在菩薩心名爲般若即其義也阿陀
那識是第七分別識詞惡生死欣羨涅槃別而
分之是二乘識於佛即是方便智波浪是凡夫
第六識無俟復言宗鏡九識十名一自體非僞
名爲眞識無二體非有無名無相識三一執用不段
名法性識四眞覺常存體非隱顯名佛性眞識
五性絕虛假名實際識六大用無方名法身七
隨流不染名自性清淨識八阿摩羅翻無垢識
九體非一異名眞如識十勝妙絕待號不可名
目識乾栗陀耶或名牟呼栗多此云堅實心楞伽注云謂第一義心如樹眞實心非

念眞也乃是群生本有之性又摩訶衍論立十
種識總攝諸識云何爲十於前九中加一切一
心識論上文云所謂以一心識徧於二種自在
無所不安立如佛告文殊師利言我唯建立一
種識所餘之識非建立以爲所以者何一種識者
多一一識凡識有種種力能作一切種種名字
而唯一一識終無餘法是故我說建立一種識令
謂一切一心識是此方言梵語正名乾栗陀耶
問一切一心識與菴摩羅云何甄別答諸佛
所證之理一乃立菴摩羅名就衆生所迷之本則
標乾栗陀號同者經云而轉諸識入菴摩羅故
知果位名菴摩羅一切一心識論云能作一切
種種名字知是群生所迷之本轉此義後賢
詳之△昔任大覺李生相公垂訪問日楞嚴性覺
妙明本覺明妙此爲一法一法此爲二法昔云二法
性覺即本覺若云一法上句此言二妙明下句二法

言明妙余即答曰一法二義上句言性性體即
寂而常照故曰妙明下句言覺覺用即性而常
寂故曰明妙○禮記云人生而靜天之性也感
物而動性之欲也斯乃儒家以寂然不動爲性感
而遂通曰情吾宗則以明靜眞心爲性
具也昏動妄念爲情是違造也故楞嚴云從無
始來生死相續皆由不知常住眞心性淨明體
用諸妄想此想不眞故有流轉以緣情性分今
十識前之八識皆屬情也九十二識乃當性焉
問心與前於性同異云何答或同或異言乃同者
如楞嚴云常住眞心性淨明體此俱日眞光明
云心識二性隨然不淨四俱名妄二俱名異者如
楞嚴云舜若多性可消亡爍迦羅心無動轉此
心眞而常妄矣又意云情緣不變故名性不變
音緣爲心此性眞而非妄也忠國師云迷時
結性成心悟時釋心成性然眞妄二心經論所

明大有四義一體眞心起信云唯是一心故名
眞如二名隨染心如楞伽云種種諸識浪騰躍
而轉而轉生三者從眞起妄加楞伽云如來之
藏是善不善因能徧興造一切趣生四者指其
即眞如楞嚴云眞妄今者識精元明又淨名云
煩惱之儔是如來種諸文所陳此四收盡然此
諸識西域東夏異計紛紜今先敘異計後述會
通初異執者性相二宗肇分於竺國南北之黨
彌盛於齊朝若西域那爛陀寺戒賢大德遠承
彌勒無著近踵法護難陀深密等經瑜伽等
論立法相宗言法相者唯齊八識業相以爲諸
法生起之本故法相宗以識相二亦爲宗其寺
同時智光大德遠稟文殊龍樹近遵青目清辯
依般若等經中觀等論立法性宗言法性者以
明眞如隨緣爲染淨之本故一性宗以眞理融
攝爲門消歸東夏攝論有梁唐之異地論分南

北之殊以無著菩薩造攝大乘論流至此土二
譯不同梁朝眞諦立九識言第八識生起諸
法[illegible]波論明[illegible]種[illegible]相第一依他[illegible]相明第八
識生[illegible]二內[illegible]唐[illegible]玄奘新譯攝論但立八
[illegible]九識第九識是八識異名此是梁唐二譯[illegible]
天親菩薩造十地論至此土[illegible]北各計[illegible]
[illegible]計梨耶爲淨識相[illegible]此道計[illegible]耶爲[illegible]
[illegible]方南北之殊[illegible]具[illegible]者[illegible]云今[illegible]
[illegible]之[illegible]他[illegible]共不[illegible]四[illegible]皆[illegible]
識[illegible]約[illegible]行破[illegible]北不存若有[illegible]檀因[illegible]
亦[illegible]說[illegible]化[illegible]相似[illegible]以阿梨耶[illegible]
[illegible]死[illegible]守熏習增長[illegible]成分別識若阿梨耶[illegible]
[illegible]維[illegible]聞熏習[illegible]轉依成消後眞[illegible]
[illegible]淨識若與此兩識稱是阿梨耶識此亦一
次論三中論一耳攝論六如今士[illegible]淨染辟
△六識金譬淨識土喩梨耶濁○明文作[illegible]

勞苦淨又宗鏡云此阿賴耶識即是真心不守
自性隨染淨緣不合而合能含藏[illegible]名真俗
[illegible]名藏識如明鏡不與影像合而含影像此
約[illegible]和合義邊說[illegible]不和合義[illegible]即體常不變此
故號真本一真心湛然不動若不信阿賴
耶識即如來藏別求真[illegible]者如離像覓鏡即
是惑甚以未了不變隨緣之義而生
二執又宗鏡以理量二門收盡一切性相識
妙有是[illegible]真門識性真空[illegible]如理門開真心無
[illegible]何有不空當作[illegible]之體皆以事驗知
[illegible]用可辨事能顯理用繁彰體如水波生
[illegible]有水體當觀理量之門以造性相之道

陰入界法篇第五十八

[illegible]門論云一切諸法中但有名與色若欲如實觀
[illegible]但名色心[illegible]字[illegible]名[illegible]形質礙法故

曰色也而九夫人迷此色心有輕重

塞犍陀此云

异故佛對機說陰入界三科法也
蘊蘊謂積聚古翻陰陰乃蓋覆積聚有為蓋覆
真性又仁王云不可說識生諸有情色心二法
色名色蘊心名四蘊皆積聚性隱覆真實此以
色受想行識名為五蘊△心經疏記具解五蘊
○音義指歸云漢來翻經為陰晉僧叡改為眾至唐三藏改為蘊

鉢羅吠奢此云

入法界次第云通論入者入以涉入為義根塵
相對則有識生識依根塵仍為能入之根塵即是
所入今此十二從所入受名開曰夫六入者
九有二義二十根塵互相涉入二根覓俱為識之
所入以是諸經名十二入楞嚴唯以六根為入
皆蓋根有勝義親能生識又根受境吸攀前塵
[illegible]論名入故云六為賊媒自劫家寶又云六入
村落法界次第云六內六名入皆屯之六法觀故

屬內爲識所依故名爲入亦名根者根以能生爲義此六既並有生識之功故通名根稱六入者此六跡故屬外識所游涉故名爲入亦名塵者塵以染污爲義以能染污情識通名爲塵文十二處者百法疏云生長義即六種識依於根塵而得生長名十二處

馱都此云界百法疏云界是因義中間六識藉六根發六境牽生與識爲內故名爲界法界次第云界以界別爲義此十八法各有別體義無渾濫故名十八界若根相對即有識生識以識別爲義識依於界能別於塵故通名識由此根塵識三各有六法成十八界此三科法如俱舍云聚生門種族是蘊處界義愚根樂有三故說蘊處界釋曰愚三皆一愚心爲說五陰迷開心爲四合色爲一二愚色爲說十二處則開色爲十處半謂五根五塵及法塵少分合心爲一處半謂意根及法塵少分三愚心及色爲說十八界則更開心爲七界半謂六識意根法塵少分皆言愚者迷也根三謂上中下根樂三謂略中廣皆如次配三科法

歌羅邏或羯邏藍此云凝滑又云雜穢狀如凝酥胎中五位此初七日大集經云歌羅邏時即有三事一命二煖三識出入息者名爲壽命不臭不爛名之爲煖即是業持火大故地水等色不臭不爛也此中心意名之爲識即是剎那覺知心也長無增減三法和合從生至死此識之種即是命根故宗鏡引論云然依親生此識種子以此種子爲業所引故有持一之身功能差別令得決定若此種子無此功能身便爛壞故以親生種子爲命根夫命根者依心假立命爲能依心爲所依生法師云焚薪之火旋之成輪輪必攬火而成照情亦如之必資心之成用也命之依心如情之依心矣

頞部

曇或過蒲曇或頞浮陀此云疱狀如瘡疱胎二七日蔽尸或閉尸或伽那此云結狀如就血或云聚血或云軟肉胎三七日健男或羯南此云凝厚漸堅硬故亦云硬肉胎四七日雖有身意缺、眼四根六處未全但號名色涅槃佛言如說名色繫縛衆生名色若滅則無衆生離名色已無別衆生離衆生已無別名色亦名名色繫縛衆生亦名衆生繫縛名色

鉢羅奢佉此云形位具諸根形四支差別俱舍以此胎五七日名胎中五位六七日名髮毛爪齒位七七日名具根位五根圓滿故所言根者增上出生名之爲根五識藉彼爲增上繇而得生故又具五義名之爲根嚴續依發及偏別故從此五七至未出胎並名六入言胞胎者說文云兒生裹衣者曰胎爾雅胎始養也

斫芻斫者行義芻者盡義謂能於境行盡

見諸色故名爲行盡故瑜伽云屢觀衆色覩而復捨故名爲眼是照燭義楞嚴眼如蒲桃朶或云眼如秋泉池眼有五種一肉眼二天眼三慧眼四法眼五佛眼今先通辨然後別明先通辨者大品云菩薩行般若時淨於肉眼肉眼淨見三千大千世界天眼淨見十方如恒河沙等諸佛世界中衆生死此生彼慧眼菩薩不作是念是法若有爲若無爲若世間若出世間若有漏若無漏是慧眼菩薩無法不見無法不知無法不識是爲慧眼淨菩薩法眼知是人隨信行法是人隨法行是人無相行是人行空解脫門入行無相解脫門是入行無作解脫門得五眼得五根故得無間三昧得無間三昧故得解脫智云云乃至知是菩薩能坐道場不能坐道場知是菩薩有魔無魔是爲菩薩法眼淨△]連背魔曰吾以道眼觀內天眼覩表內外清淨過天

瑠璃○菩薩入於金剛三昧破諸煩惱習即時
得諸佛無礙解脫即作佛眼所謂一切種智十
方四無所畏四無礙智乃至大慈大悲等諸功
德是名佛眼大論釋曰肉眼見近不見遠見前
不見後見外不見內見晝不見夜見上不見下
以此礙故求天眼得是天眼遠近皆見前後內
外晝夜上下悉皆無礙是天眼見和合因緣生
假名之物不見實相所謂空無相無作無生無
滅如前中後亦爾為實相故求慧眼得慧眼不
見衆生盡滅一異相捨離諸著不受一切法智
慧自內滅是名慧眼但慧眼不能度衆生以
者何無所分別故以是故生法眼法眼能令行
人行是法得是道知一切衆生各各方便門令
得道諸法眼不能徧知度衆生方便道以是故
求佛眼佛眼無事不知覆障雖密無不見知於
餘人極遠於佛至近於餘幽闇於佛顯明於餘
為疑於佛決定於餘微細於佛為難於餘甚深
於佛甚淺是佛眼無事不聞無事不見無事不
知無事為難無所思惟一切法中佛眼常照此
之九眼當立四義以辨其相初約人分淨名記
云欲指人中是肉眼故明四趣眼不及人天故
為所破此亦一往亦有龍鬼過人肉眼終是惡
業從道已判又云以天眼法在色界故破欲方
有四禪天眼聲聞是慧眼公我從昔來所得慧
眼○菩薩是法眼如來是佛眼淨名記問前三
眼兩教二乘亦能得之法眼三教菩薩亦能得
之如何〻眼佛奪云無答隨教依理其相天殊
若云諸佛菩薩有名即是帶理之四眼也地住
分得佛方究竟故〻內眼一時徧見十方天眼
不以二相而見慧眼乃云第一淨故法眼佛眼
元來殊是則五眼具足在佛二乘與人既並
無眼如〻盲者問佛之肉眼與人肉眼同異云

何若凡夫悲業障故如盲佛界功德嚴故清淨
故大般若云佛肉眼能見入中無數世界不唯
障內尚不凡夫肉眼但見障內義當盲矣問肉
眼障故云何徧見昔大論云報生天眼在內眼
中天眼開闢肉眼見色故見大千又云天眼有
二種一果報得二修禪得果報得者常與肉眼
合用唯夜闇天眼獨用問佛具肉眼與於佛眼
同異云何答淨名記云諸佛如來法身菩薩約
體用分別照不同且如肉眼見於麄色於麤色
處見於中道從麤色邊名為肉眼約見中道即
名佛眼問佛之天眼與於佛眼同異云何答淨
名疏云今取證理見十方土及十法界麤細之
色名佛天眼圓見三諦無二名為佛眼三約用
釋如淨名疏云但眼是總名從用分別則有五
隨一肉眼見麤事色二天眼見因果細色三慧
眼即麤細色心徧真之理四法眼見色心麤細

因緣假名俗諦諸法五佛眼見中道真佛性
之理又能雙照麤細因緣事理問見中道真名
佛眼者未審菩薩分證與佛究竟同異云何答
如發軫云分證與究竟五眼但有明昧之殊三
約諦釋如淨名疏云因觀三諦觀俗麤境破諸
惡業名淨肉眼觀俗細境破諸亂心名淨天眼
若觀真諦破界內惑名淨慧眼觀內外俗破塵
沙無知名淨法眼觀中道照闇除無明是淨佛
眼是則肉天二眼乃因緣所生之法後即三
觀所照之諦焉四約教釋如淨名疏云約教則
有四教五眼不同金剛般若佛問須菩提如來
有肉眼不云準此方眼皆通四教若別釋者淨
名記云若以偏圓相待總而明之雖開佛別
教法眼通菩薩慧眼藏菩薩肉天二眼又淨名
疏云昔諸凡夫肉眼天眼見麤細相聲聞但有
三眼肉眼天眼所見同前慧眼見真諦相中是

見二諦相三藏菩薩既未斷惑今見眞諦相但
有肉眼天眼皆諦此麤相通教菩薩亦但二眼
雖見二諦幻化之相別教菩薩得四眼三眼如
前別得法眼界內外恒沙佛法無量四諦之
理並是見相見也若賢教菩薩住十信位雖有
肉眼名爲佛眼相似圓見於界外惑未除猶名
見相見也若入初住發眞無漏此方眼開謂
皆通辨次別明昔淨名疏引首楞嚴云阿那律
言我初出家常樂睡眠如來訶我爲畜生類我
聞佛訶啼泣自責七日不眠失其雙目白佛具
說佛言眠是眼食如人七日不食眼便失命七
日不寢眼命即斷難可治之當修天眼用見世
事因是修禪得四大淨色半頭而見謂之半頭
者昔神悟云齊眉上半如琉璃明徹此達楞嚴
明前不明後南屏云前之半頭見大千界但見
之前不見于後今謂此解違淨名疏云那律修

禪得四大清淨造色半頭天眼從頭上半皆得
見色徹三千大千世界如觀菴摩勒果若三藏佛
得全頭天眼一頭皆發淨色徹見無礙今謂
說猶鷸蚌之相搖今來其弊以會通之淨名廣
疏以從上爲半者乃示天眼之體也以報得天
眼在肉眼中修得天眼在肉眼外既在眼外則
發半頭之色雖半頭淨及其視物但見前矣所
以楞嚴約用而爲然且聲聞所發天眼半頭與
佛全頭優劣頗異又佛乃隨所入定欲見能見
聲聞須入所得之定方觀境矣又佛定則能見一
切佛上那律但見大千淨名疏云二乘有天
眼意欲見千界乃至大千諸佛菩薩有眞天
眼不以二相見諸佛土天台云中道眞天眼非
諦之相而能徧照四土三諦生死死此生彼
依正並見王三昧中是眞天眼阿那律既見於
前云何倩人穿針答入定則見出定不知肇云

二乘在定則見出定不見荊溪記云若約那律失眼出觀但同世人衆根者不得闕藏通二教既不說中以何為佛眼若別行玄記云故今正使及二習氣俱時而盡故能二諦皆究竟也方異三乘弟子獨彰佛眼佛智復次那律天眼與大梵王天眼雖同最有內異一報修異梵王報得在肉眼中那律修得異肉眼外二總別異淨名疏云又梵王是總相見不分明那律是別相見則了了乃至諸阿羅漢因淨禪得者皆別相見三自他異梵王報得於自所住處則見餘方不見那律以修禪得五種四禪入色清淨發真天眼隨所至處見三千內通明異梵王天眼是通非明羅漢天眼是通是明又淨名疏問梵王天眼見大千界與法華肉眼何異答入論明衆生天眼在肉眼中天眼開闢由旬天壞肉眼見色故見大千大品明菩薩肉眼見百由旬乃至大千過此則用天眼以肉眼與風相違故不說見佛土若法華經力肉眼能見大千一切法名三藏二乘天眼慧眼所見事理尚不能及何況梵王而可比也故大經云學大乘者雖有肉眼名為佛眼二乘之人雖有慧眼名為肉眼以具慧眼見真斷惑與聞教肉眼有齊有劣故聞又肉眼名佛眼者以離具煩惱之性能知如來祕密之藏

逤路多羅氏縷多 此云能聞瑜伽云數數於中聲至能聞故翻為耳是能聞義楞嚴耳如新卷葉或云耳如卷樺皮

伽羅尼羯羅拏 此云能嗅瑜伽云數由此故能嗅於香故名為鼻是能嗅義楞嚴云鼻如雙垂爪或云鼻如盛針筒

舐若時吃縛 此云能嘗能除飢渴故瑜伽云能除飢渴羸瘦數發言論表彰呼召故名為舌是能嘗義楞嚴舌如初月偃或云舌如偃

月梵有四名一迦邪二設利羅三弟訶四
刀迦耶應伽此云積聚瑜迦云諸根所依周徧
積聚故名為身是積聚義及依止義亦翻分諸
支分攞嚴身如胃鼓類或六身如立鞍韉安鉼
守意經云何等為身何等為
體骨內為身六情合為體
紇利陀耶此云肉團心問
意根所託也故云意如幽室見夫言根者義不
二種一者淨塵外根二勝義內根言淨塵者四
大是能造四微是所造色香味觸四微和合乃
得成根故攞嚴云我今觀此浮根四塵只在我
面貨中云淨處不實昏翳真性故曰浮塵此浮
塵外根也言勝義者即清淨四大洪敏鈔云此
勝義根雖用能造所造八法為體是不可見有
對色能照境發識乃聖人所知之境具義深遠
非同塵境麁淺故名清淨此是染中說淨非無
涵妙明之淨此勝義內根也大論問何故三識

所知合為一鼻舌身識名為覺三識所知別為
三眼名見耳名聞意知名為識若是三識即道
法多是故別說餘三識不爾是故合說是三識
但知世間事是故合為一餘三識亦知世間亦
知出世間是故別說復次是三識但緣無記法
餘三識或緣善或緣不善或緣無記復次是三
識能生三乘因緣如眼見佛及弟子耳聞法心
籌量止憶念如是等種種差別勝天王經佛告
天王菩薩摩訶薩以方便力行般若波羅蜜於
一切法心緣自在緣一切色願得佛色無所得
故心緣衆聲願得如來微妙音聲心緣衆香願
得如來清淨戒香心緣諸味願得如來味中第
一大丈夫相心緣諸觸願得如來柔輭手掌心
緣諸法願得如來寂靜之心心緣自身願得佛
身心緣自口願得佛口心緣自意願得如來平
等之意天王菩薩摩訶薩行般若波羅蜜無有

一心行空過不向薩婆若者遍緣諸法而能不著觀見諸法無不趣向菩提之道菩薩修習諸行皆因外緣而得成立又如大地住在水上若鑿池井即得水用其不鑿者無由見之如是聖智境界遍一切法若有勤修般若方便則便得之其不修者云何能得

皐毆迦

此云種釋曰此五衆生之所由生故名種婆沙問曰何名大種答大而是種故名大種如言大地及大王等能減能增能損能益是爲種義體相形量遍諸方域能成大事是爲大義大乘入楞伽云謂虛妄分別津潤大種成內外水界炎盛大種成內外火界飄動大種成內外風界色分段大種成內外地界圓覺云我今此身四大和合所謂髮毛爪齒皮肉筋骨髓腦垢色皆歸於地唾涕膿血津液涎沫痰淚精氣大小便利皆歸於水暖氣歸火動轉歸風仁王云堅持名地津潤名水煖性名火輕動名風淨覺云通名大者且從事立智論云佛說四大無處不有故名爲大長水直以藏性釋大一何誤哉孤山云四輪持世其實土輪金輪水輪風輪也此不言土者上與金同是堅性俱屬地大故此但言四大則已攝四輪矣淨覺云然此四大風金則由妄心而起火水復由風金而起下文結云遞相爲種義見此矣宗鏡云皆從四大和合成盡是一心虛妄變維摩詰問文殊師利何等爲如來種文殊師利言有身爲種無明有愛爲種貪恚癡爲種四顛倒爲種五蓋爲種六入爲種七識處爲種八邪法爲種九惱處爲種十不善道爲種要言之六十二見及一切煩惱是佛種天台釋云即是以非種爲種何者離三道之外更無如來種一正因即苦道二了因即煩惱道三緣因即業道又上文云三道是三德種種既有三如來

亦三一法佛應來二報佛如來三應佛如來種
以能生爲義若不能生不名爲種以此三種能
生三佛從微至著終于大果亦種類義若此三
種非佛種類此外更無同類之法亦種性義性
名無改此之三法從初至後不斷不滅必致三
佛三德之果故名不改今約衆生明種不出此三
三内煩惱潤業受身有苦三無前後亦非一時
不縱不横故金錍云若有衆生未稟教者來至
汝所先當語云汝無始來唯有煩惱業苦而已
即此全是理性三因性即乃三道内未發心未曾加
行故性緣了同名正因觀智又妙樂云三道
是三德種者即性種也有生性故名爲種生
時此種純變爲修此等諸文皆以迷時爲性悟
後名修然此性種天合名相對種判溪以敵對
而釋有總有別若總以三道之理但對三德之
理此乃事理總論敵對若別敵對加記主云此

三從別一一各異苦道在迷屬因法身所詮是
果此乃因果相對煩惱是自迷之法般若是明
悟之法此乃迷悟敵對行違理是繫縛之法行
順理是解脫之法此以縛脫敵對荊溪又轉名
相翻種在因則翻法身爲苦道在果乃翻苦道
爲法身迷日翻般若爲煩惱悟道時翻煩惱爲般
法縛則翻解脫爲結業脫翻結業爲解脫始
終理一故名性種若法華疏釋諸佛兩足尊知
法常無性佛種從緣起是故說一乘天台解曰
中道無性即是佛種妙樂釋云立本來無性爲本
性德故知今種皆性家之種先德疑云淨名以
三道爲性種法華以中道爲性種觀此二處文
義類異遂立四義消道二文一種本二種體三
種緣四種果遂定淨名三道是種之當體法華
三德是所依體乃種之本也今就二種以能生爲
義種與矣本豈有二殊學者須究二處經文各

順一義維摩指迷令悟故以在迷三道為佛種
正助二修為種緣化修性悟法皆明諸佛設教
故當平等理性為佛種逆順兩事為種緣事理
性分修淨名三道乃約即為種三三隨是能猶水是
水種法華三德指性自是法華迦名常如水為水
種作出區別煥然明矣又法華疏曰若就類論
種一切伍頭舉手悉是解脫一切世智三乘
解心即般若種夫有心者皆當作佛即法身種
荊溪云類謂類例即修德也斯乃順修三因能
成三德之果故名類種此由法華編開六道伍
頭舉手彈指散華本是人天之福今開即是緣
因佛種一切世智三乘解心本是五乘之智今
開即是了因佛種夫有心者不知正因今開衆
生皆當作佛即法身種妙樂問曰若爾般若解
脫何於種類及以對論法身類種與對論修為
同為異答理一義異言理一者只緣理一是故
修性相對離合言義異者對生死邊名為相對
理體本淨名為類種又開能除智名為了種開
所緣理名為正種即是理淨與事淨為類此約
開顯明類種昔經圓既備理偏但約當教三因約
論類種若前三教如妙樂云別教雖有種類之
種而無相對於中法身種類仍別始終常淨雖
不從覆故從種名此與釋籤淨法身本自不同
別教為惑所覆二文相戾妙宗釋曰別教法身
為惑所覆者良由不知本覺之性具染惡德是
故染惡非二德也云云但有法身本覺隨於染緣
作七一切迷中之法以是名曰為惑所覆既
但中佛性之理如淨善人一切惡事非本所能
為惡人逼令作衆惡故說善人為惡所覆此
定有能覆之惑所覆真如其理不變始終常淨顯
故說雖不從覆故得種名問妙玄云十四向始
正修中中道但眼不具諸法釋籤則曰不同別

人唯大足而不相收波縁憚難云別、既在
理性三因何爲別修縁了淨覺雖約理性三因
皆但中德於未契四明之意故於妙宗擇此義
日亦爲不知本覺之性具染惡德不能全性起
染惡修乃成理體横具三法猶言不相收者以其
二法定俱在性皆是所發如三分各稱帝王
何能相攝是故不知性中三法二是修者二乃
成横故曰二皆在性而不互融也藏通兩教全
無此義但約當教其名非無因時三學爲五分
縁達分中爲二解脱種△第九記云解脱達分
者涅槃名解脱所修善根不任生死名爲達分
○念處即般若種當號有身爲稱若我闡法衆
能自知不加功行捨身受身得成就無
上菩提遂示性類二法以爲標月之指歟

攝提

翻假施設假謂三假脩行入因内因外和合
成故所生法名因成假念不實故故前念滅滅

已復生生者必滅滅時能相續名相續假他待於
已假立他名已待於他假立於已相待不實名
初待假成實論云三假浮
虛者如煙雲塵霧也

優陀那

天台禪門曰
此云丹田去
臍下二寸半大論云如人語時口中風出名優
陀那此風出已還入至臍倡云風名優陀那觸
臍而上去是風觸七處頂及斷齒唇舌喉及以
胸是中語言生論云出入息是身加行受想是
心加行尋伺是語加行大集經云有風能上有
風能下心若念上風隨心牽逝心若念下風隨
心牽下運轉所作皆是風隨心轉作一切事若
風道不通手腳不作遂心雖有念即舉動無從譬
如人牽關捩即影技種種所作捩繩若
斷手無所牽當知皆是依風之所作也

阿那

亦云
安那此云遣
來入息也

般那

此云遣去出息也安般守意
經云安爲身般爲息安爲生

般為滅安為念道般為解結所以先數入者外有七惡內有三點用少不能勝多以先數入也安

名出息入息般名入息息有四事一為風二為氣三為息四為喘有聲為喘無聲為風出入為息氣

出入不盡為喘出息氣出則息為生死陰入息思想陰或云不先數出息氣則不急身不脹滿身為心輕

利三昧易成或云先數入息隨息內欲易入定故或云常隨便宜以數出入若心輕浮繫心丹

田常數入息若心昏沉繫心鼻端當數出息此皆不許出入俱數提婆菩薩云佛說甘露門名

阿那波那於諸法門中第一安穩道法

烏波

或云薩遮此云有婆沙云有是何義謂一切有

漏法是佛言若業能令後生續生是名為有華嚴云何等名有為法所謂三界眾生生婆沙云漏

是何義答住是漏義凡夫至此彼留住故浸漬是漏義至三有頂常浸漬故流出是漏義垂盡

三有還出下故持義醉義在內義故漏義並是漏義成論云失道故名漏律云癡人造業開諸

漏門文句云漏謂三漏妙樂云一欲漏謂欲界一切煩惱除無明二有漏謂上兩界一切煩惱

除無明三無明漏謂三界無明又輔行釋有流云有即三有流謂四流一見流三界見也二欲

流欲界一切諸惑除見及癡三有流上二界一切諸惑除見及癡三無明流三界癡也於此三

處因果不亡故名為有為此四法漂溺不息故名為流△婆沙問緣起緣生有何差別答或說

無有差別緣起緣生皆有為法或有說云亦有差別因是緣起果是緣生○涅槃云有漏法者

有二種有因有果無漏法者亦有二種有因有果有漏果者是則名苦有漏因者則名為集無

漏果者則名為滅無漏因者則名為道

薩迦耶薩

此云無常苟卿曰譬含無定謂

之無常唐因明正理論云本無今有暫有還無
故名無常涅槃經云生不可保命欲營生必
定至不知顧死兆此危命凶變無常俄頃之間
不覺奄死內德論云背齡易盡五福難常命之川
流而電逝業也久而長三塗極迷而杳杳四
流無際而茫茫愚法舟而利濟翔信趣以高翔
宜轉咎而為福何因念而作狂正法念云有於
胎藏死有生時命終有纔行使亡有能走忽卒
智論云無常有二種一相續法壞無常二念念
生滅無常宗鏡明二種四相一約麤果報二約念念
老病死長阿含云一生相謂五陰興起已得命
根二老相謂生壽向盡餘命無幾三病相謂眾
苦迫切存亡無期四死相謂盡也風先火次諸
相毀壞身亡異趣又四諦論曰眾苦依止名
生苦能令變壞名老苦逼迫身內名病苦能滅
諸根名死苦非愛共聚名怨憎會苦可愛相遠
名愛別離苦希望不遂名求不得苦畧眾苦相
名五盛陰苦△婆沙論云盛陰有何義受所生
是故說盛謂生受是故說盛受所養是故說盛
謂養受是故說盛問陰與盛陰有何差別答名
即差別謂陰謂盛陰又陰有漏無漏盛陰一向
有漏又陰染污不染污盛陰一向染污章安云
今依經文以五盛陰是其別體善惡陰盛即是
苦體〇涅槃云復次菩薩修於死想觀是壽命
常為無量怨讎所繞念念損滅無有增長猶山
瀑水不得停住亦如朝露勢不久停如囚趣死
步步近死如牽牛羊詣於屠所出曜經佛言是
日已過命則隨減如少水魚斯有何樂二約
惑業說生住異滅如起信論不覺心起名為生
能見能現妄取境界起念相續名之為住執
計名名之為異造作諸業名之為滅唯識論云
生表此法先非有滅表此法後是無異表此法

非疑然住乘此法暫有用釋曰自無而有曰生
有有而無曰成前後改變名異暫爾相續名住
又論六本無今有有位名生生位暫停即說爲
住住別前後復立異名暫有還無無而名滅前
三有故同在現在後一是無故在過去軌行記
云古三相昔不立住相與異合說以人於住起
常時故故淨名六比丘汝今亦生亦老亦滅
即是異生峯云住异二相同是現在故合爲一老
細分即四孫山解楞嚴經云前舉四相今唯二
者以生攝住以滅收异宗鏡云雖年百歲猶若
剎那如東逝之長波似西奄之殘照擊石之星
火驟隙之迅駒風裏之燈草頭之朝露臨崖
之朽樹爍目之電光若不
遇於正法必永墜於幽塗
闍提闍音社此云上死伲語乞
那或譫摩此翻生喩伽云上蘊初起名之爲生
依殼而起曰卵生含藏而出號胎生假濕而生

典曰濕生無而忽現名化生如是內生內內心
思業爲因外殼胎藏濕潤爲緣約藉緣多少而
成次第卵生具四是以先說胎生具三濕生具
二化生唯一謂思業也俱舍云人旁生具四地
獄及諸天中有唯化生鬼道胎化二人具四生
者如大論云毘舍佉弥羅母生三十二子弥伽
羅是大兒字具母生三十二卵剖生三十二男
皆爲力士其母得三道又婆沙論云昔於此洲
商人入海得一雌鶴遂生二卵出二童子端正
聰明年長出家得阿羅漢次名世羅小名鄔波
世羅大論云濕生者如常人化濕生昔如菴
羅婆利婬女頂生轉輪聖王又涅槃云頂生王
從嶺鮑生化生昔大論云如佛與四衆遊行比
丘尼衆中有阿羅婆地中化生及刻向時人皆
化生旁生具四者正法念云化生金翅鳥食
四生龍蛇與金翅皆具四生走獸皆恰飛鳥俱

舟證眞云情想合離四生皆
目㣲文目䟽一往增勝邊說

末剌論

攵咸切爪云此勝覺

云生者新諸根生死者故諸根滅正法念經云
臨終四大益害謂之四大不調有四種死若風
大不調一切身分互相割裂從足至頂分散如
沙又一來章云有二種死何等爲二謂分段死
轉鋪形𨈆不思議變易死蝴𧕎變易分段死者
謂虛僞衆生不思議變易死者謂阿羅漢辟支
佛大力菩薩意生身又云以分段死故說阿羅
漢辟支佛智我生已盡得有餘涅槃故說梵行
已立九夫人天所不能辨七種學人先所未作
虛僞煩惱斷故說所作已辨阿羅漢辟支佛所
斷煩惱更不能受後有故說不受後有稱大來
明七種生死一分段謂三界果報二流來謂有
識之初三反出謂背妄之始四方便謂入滅二
來五因緣謂初地已上六有後謂第十地七無

後謂金剛心北史李士謙守子善談名理掌
有客坐不信佛家報應義士謙諭之曰積善餘
慶積惡餘殃此非佛書邪佛經云輪轉五道無
復窮已此則賈誼所言千變萬化未始有極忽
然爲人之謂也佛道未來其賢者已知其然矣
至若鯀爲黃熊雒褒君爲龍牛哀爲猛獸彭生
爲豕如意爲犬鄧艾爲牛羊祜前身李
氏之子此非佛家變化异形之謂乎

迦摩羅

戍迦未羅此云黃病又云痰病亦云癩病智論
云一者好內緣病寒熱飢渴兵刃刀杖墮落推
壓如是等種種外患爲惱二者內因緣病

阿薩闍

飮食不節臥起無常四百四病名爲內病
此云不可治病弘明集云必死之病難聖莫
蠲可療之疾待醫方愈故涅槃明三種病一
易治二難治三不可治淨名疏云療治有損一
不從初服藥但增而不損終無差理是名增損增

二或雖困篤方治即愈是名增損三或有服藥
初雖漸損而後更增是名損治增四從初漸損
乃至平服是爲損損又釋治衆生病一增增者
即底下凡夫若爲說法更起誹謗闡提之罪如
善星調達等也二增損者如尸利鞠多三損增
者如大論明四禪比丘謂是四果臨終見生處
謗無涅槃即墮地獄又毘曇成實明退法人
皆其相也四損損者即身子等諸得道人珊
若婆此云癈風病一發不起智論云四百四病
者四大爲身常相侵害一一大中百一病
起冷病有二百二水風起故熱病有二百二地
火起故止觀明治病方法既深知病源起發當
作方法治之治病之法乃有多途舉要言之不
出止觀二種方便云何用止治病相有師言但
安心止在病處即能治病所以者何心是一期
果報之主譬如王有所至處群賊迸散次有師

言臍下一寸名憂陀那此云丹田若能止心守
此不散經久即多有所治有師言常止心足下
莫問行住寢臥即能病治所以者何人以四大
不調故多諸疾患此由心識上緣故令四大不
調若安心在下四大自然調適衆病除矣有師
言但知諸法空無所有不取病相寂然止住多
有所治所以者何由心憶想鼓作四大故有病
生息心和悅衆病即差故淨名經云何爲病本
所謂攀緣云何斷攀緣謂心無所得如是種種
說用止治病之相非一故知善修止法能治衆
病次明觀治病者有師言但觀心想用六種氣
治病者即是觀能治病何等六種氣一吹二呼
三嘻四呵五噓六呬此六種息皆於唇口之中
想心方便轉側而作綿微而用須曰心配屬呵
腎屬吹脾呼肺呬聖皆知肝臟熱來噓字至三
焦壅處但言嘻高僧傳僧善疾篤將殛告弟子

曰吾患腹中冷結者昔在少年山居服業粮粒既斷瀨往追求啖小石子用充日夕因覺為病死後可破腹看之果如其言南山鈔云但飢渇名主病亦名故病每日常有故以食為藥醫之功僧祇律云佛住舍衛國難陀母人作釜飯遍上汁飲覺身中風除食消便作念闍梨是一食人應當食粥乃取多水少米煎去二分然後入胡椒草白末盛滿甖持詣佛所白言唯願世尊聽諸比丘食粥佛許仍為說偈次四分云佛在那頻頭國因毘沙施粥佛許之又十誦云婆羅門王阿耆達施八般粥謂乳酪胡麻豆摩沙荏蘇等佛許之高僧法開晉升平中孝宗有疾開視脉知不起不肯進藥獻后怒收付廷尉俄而帝崩獲免或問法師曰高明剛簡何以醫術經懷開曰明六度以除四魔之疾調九候以療風寒之病自利利他不亦可乎孫綽曰才辯縱橫以數術通教其在開公焉

翻譯名義集卷第六

